

مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَبَعْتُ

درۃ الدرای

علی

درۃ القادیانی

CHECKED 1986

مرزا غلام احمد مسیح قادیانی کے اُن معلومات فاسدہ اور الہام

جو انہوں نے ہمیں ہی ان کے متعلق اپنی کتابوں میں لکھے

1987 مصحف

عالم نبیل مولوی محمد حیدر اللہ خان صاحب درانی الجودی النقشبندی

۱۳۸۸

طبع فی المطبع الشامی

فہرست امین کتاب دَرّۃ الدِّرّانی علی رَدّۃ القادریانی

صفحہ	مضمون	نسخہ	مضمون
	تہنید	۲۵-۵	مذہب اربعہ کے بکشت ہونے اور قسب امام اعظم کے بیان میں۔
۱	شیخ جس کو اپنے فطری جذبہ کے مطابق خداداد نیک ہو گیا اپنی ارادت میں مدد پہنچتی رہتی ہے	۵	مذہب قادیانی صاحب - دربارہ الہام حقیقت جبریل و کشف اولیا اللہ۔
۲	قادیانی صاحب سے پہلے ہی چند اشخاص نے قادیانی کی مثل عیسیٰ موعود اور مرسل بن اللہ ہونے کا دعویٰ کیا۔	۱۰	یجور قادیانی صاحب الہام شیطانی اور الہام رحمانی کا معیار۔
۳-۵	قادیانی صاحب کے سرگروہ محمد بن عبدالوہاب نجدی کا مذہب اور رد عرب اور ہند اور پرتگال میں کیونکر پھیلا اور اس کو پورے تاریخی واقعات قادیانی صاحب نے اپنے فطری جذبہ سے ہی اپنے اسلام کا شہیدہ طریقہ دعوت اختیار کیا	۱۱	حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے کشف کی سوا کسی دوسرے کا کشف منقطع نہیں۔
۵	قادیانی صاحب نے اپنے فطری جذبہ سے ہی اپنے اسلام کا شہیدہ طریقہ دعوت اختیار کیا	۱۲	چار دن مذہب بن کے امام صاحب کشف تہو۔
۶-۷	قادیانی صاحب کے چند شرک فی النبوۃ کے دعاوی اور وجہ تالیف کتاب ہذا	۱۳	ائمہ مذہب ہی دراصل علوم وحی وغیرہ میں بال اللہ کے وارث ہیں۔
	مقدمہ اول	۱۴	امام ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب ہی قیامت تک رہے گا اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام ہی منہجے مویہ اور مستحبت ہوں گے۔
	برائین احمدیہ کی وجہ تالیف اور اس میں ہوں کے فطری جذبہ کا ظہور	۱۵	امام ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب اور اہل کونین کو عیسیٰ نبی اللہ سے بہتاد کے درجہ علیا میں سنا سبت
	مقدمہ دوم	۱۶	قول ابن حزم کہ ائمہ مذاہب کی طرف سے اس میں میں نساک نسبت کرنا گمراہی ہے۔
۹-۱۰	سید احمد وقت - الہام و کشف - اور ائمہ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	ائمہ نے احکامِ حلیت اور حرمت قرآن اور کھانہ اور کثرتِ صیام سے اور رک کئے۔	۲۵-۲۴	قادیانی صاحب کے الہامات آیاتِ محرمہ کو بخیر
۱۷	ہر مجتہد کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے	۲۵	قادیانی کی مسجد اور چوہدرہ بیت الحرام ہے
۱۸	ہر مجتہد نفس الامریں صواب پر ہے۔	۲۶	قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی و مشاہیر
۱۹	حقیقت کشف کے نقل کرنا قادیانی صاحب کی حرکت	۲۷	قادیانی صاحب پر وحی آتی ہے۔
۲۰	نبی اور ولی کے الہام میں ہستار غلط ہے	۲۸	قادیانی کی وحی (قرآن کی طرح) منقولہ اور منقولہ
۲۱	قادیانی صاحب کے الہامات میں تنافض اور وسوسہ شیطانی خود بقول قادیانی مخصوص	۲۹	قادیانی اور زوجہ قادیانی کو حجت کی بشارت
۲۲	عیسیٰ نبی اللہ کے دوبارہ آنے میں۔	۳۰	قادیانی کے ٹرید غذاب اور ہلکا محفوظ ہیں
۲۳	توفی کے معنی خود قادیانی نے رفع اور انہام کے	۳۱	قادیانی رحمۃ للعالمین ہے۔
۲۴	الہاماً بیان کئے۔	۳۲	قادیانی جو کسی کام کا مواخذہ نہیں۔
۲۵	قادیانی نے اپنے الہامات میں مختلف مان لیا	۳۳	جوابات قرآنی کہ قادیانی پر لڑتی ہیں بقول
۲۶	بقول قادیانی چار سو نبی کے الہام میں شیطانی وسوسہ	۳۴	بنا لوی وہ قرآن نہیں۔
۲۷	جل فارسی میں سردار ابو حنیفہ ہیں۔ قادیانی	۳۵	قول بنا لوی وہ خدا کا کلام نہیں جس کا منکر
۲۸	امام ابو حنیفہ کو حضرت صدیق اکبرؓ کی تشبیہ	۳۶	شیطان یا فرعون ہے۔
۲۹	اور حقیقت مذہب منیفی	۳۷	تمام قرآن حسد کا کلام ہے۔ اسکا ثبوت
۳۰	اصحاب اہل حنیفہ غلو کا کوئی قول امام کے	۳۸	مقدمہ چہارم
۳۱	قول سے باہر نہیں۔	۳۹	قادیانی صاحب کی رسالت اور نزول کی فطرت
۳۲	موجودہ جہل اور ملائمہ میں خود قادیانی کے	۴۰	حضرت مسیح کی فطرت و متشابہ اور متحد ہے
۳۳	اقوال میں مخالفت	۴۱	حضرت مسیح دوبارہ دنیا میں جسمانی طور پر
		۴۲	آئینہ گاہ اور دین جس کا سبب نبیوں پر غلبہ ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	آیہ ارسل رسولہ قبول قادیانی اوسی کے نزول کے وقت ہوگا۔	۳۹	قادیانی حسب دعویٰ تشابہ فطرت میں سچے نہیں
	۳۰	۴۰	حدیث عمار و متقی کا نبیاء بنی اسرائیل کی شرح
۳۱	تلمیذ دین حق حسب وعدہ قرآنی خلفائے ثلاثہ کے وقت پورا ہو نیک ثبوت	۴۱	بایں بیڑ بطنی کا عیسوی المشرک ہونا اور ایک جتنی نئی کو قتل کر کے زندہ کرنا
۳۲	محمود غزنوی اور عیسیٰ بن مریم کے ایک پیغمبری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی	۴۱	حدیث العلماء و رشتہ الانبیاء کی شرح
۳۳	۲۔ قادیانی کا دعویٰ تشابہ فطرت باسح اور عیسیٰ نبی اللہ کی نظری صفات حسب ان قرآن کریم۔	۴۲	ابلی ذر سے زیادہ ترکوی عیسیٰ سر قریب میں بہنیں اتحاد و ملت کو فخرات اور حقیقت
۳۴	قادیانی کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اپنے باپ یوسف نثار کے ساتھ تجارتی کا کام کرتا قانون قدرت کو صحیح معنی۔	۴۲-۴۳	مقدمہ پنجم خدا کے وحی میں مختلف ہونے کے بیان میں
۳۵	۳۵ عیسیٰ نبی اللہ کے معجزات کا ثبوت قرآنی	۴۳	بقول قادیانی عذاب کے وعدہ مختلف سند لایا
۳۶	۳۶ قادیانی حسب کا معجزات عیسیٰ سوا انکار کرنا اور او کو مسمریزم کہنا۔	۴۴	قادیانی کے قول مختلف دعویہ کا جواب اور قفسہ یونس نبی۔
۳۷	۳۷ قادیانی صاحب کا عیسیٰ کی پیشین گوئیوں کو محبوب الحقیقت کہنا اور اوس کا جواب	۴۶	انبیاء کے حضرات سے شیطانی خطرہ
۳۸	۳۸ عیسیٰ نبی اللہ کی عمر	۴۷	اوٹھا دیا جانا ہے اس کا ثبوت۔
	۴۸	۴۸	قول قادیانی کہ حدیث کا اہم قطع ہوتا ہے اور ان کو یہی شیطانی خطرہ بلا توقف اٹھایا جاتا ہے
	۴۸	۴۸	مقدمہ ششم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد اور وحی اور غیر محدود علم
	۴۸	۴۸	قول قادیانی کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاد میں غلطی کی اور وحی کے غلط معنی سمجھے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	حقیقت نبی اور عدم نبی صلعم		اور مہدی موعود ساتھ ہوں گے۔
۵۰	نبی کی صورت بشریہ اور انبیا بشرہ شکم اولیت	۶۷	مہدی کے ظہور کی علامات -
	مشکم کا بیان -	۶۸	مجددات ثانی رض کے وجود کی بشارت -
۵۱	آنحضرت کا لسان اور دل کی ہر حالت میں	۶۹	وصفہ الوجہ کے قابل دہودیدہ اور علماء خاہرہ
	بیداری اگرچہ آنکھ سے ہوتی ہو -		کا مذہب اور محکمہ -
۵۲	آنحضرت کا علم تفصیل ملک و ملکوت کی جہت	۷۰	طاعون مہدی کی پیشگوئی -
۵۳	آنحضرت کا قیامت تک کے عظم و افعال کا ذکر	۷۱	آنحضرت کا کوئی فعل ان کو علم کے خلاف نہ تھا
۵۴	خلافت کے بعد سلطنت -	۷۲	اجتہادات آنحضرت کے متعلق تادیبانی کے
۵۵	خلافت ابو بکر رض کا ثبوت -		تختیہ کے جوابات -
۵۶	دجال مہمود کا خروج اور اس کا ثبوت -	۷۳	بضع کے لفظ کی تحقیق -
۵۷	دجال مہمود کے زمانہ خروج نبی سے اس وقت	۷۴	طول یس کے معنی -
	انک کیوں خروج نہ کیا -	۷۵	ابن مسعود کے متعلق آنحضرت کا علم
۶۰	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کا ثبوت بحدیث اہل بیت	۷۶	ہجرت از مدینہ کا خواب -
۶۱	عیسیٰ نبی اللہ کی قبر جاری رسول اللہ کی قبر کے	۷۷	انبیاء علیہم السلام بالکل جوارح الہی ہیں -
	ساتھ مدینہ منورہ میں ہوگی -	۷۸	حدیث تائید انجیل -
۶۲	فرقہ دہانیہ کے خروج کی پیشگوئی اور ان کا مذہب	۷۹	قصہ انک بین ہمدان کا سر - اور مہود آنحضرت کا بیٹا
۶۳	فرقہ تادیبانی اور پیچھے کے متعلق پیشگوئی -		مقدمہ مستقیم
۶۴	دجال مہمود کے قبل تیس دجال کا آنا -	۸۰	روح انسانی کی حقیقت اور عالم ارواح اور
	تادیبانی کا دعویٰ رسالت و نبوت -		عالم مثال اور ارواح کے عالم اور تدریج شان
۶۵	عیسیٰ نبی اللہ کے بعد اللہ کا حج کر لیا اور کھج		اور راجہ و استیادہ راجہ کر رفع برسات کے ثبوت میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	قول قادیانی کہ روح رحم کے اندر کے پانی کا	۹۷	اویسا اللہ کا بعد از مرگ کلام کرتا۔
	کیزا ہے جو اویسی سے پیدا ہوتا ہے۔	۹۸	آنحضرت کی تبریک مبارک سر اذان کی آواز آؤ رہا تھا
۸۵	روح انسانی عالم لہر سے ہے اور لامکاوی		ایک شہید نے حضرت عثمان کے سامنے بعد از مرگ کلام کیا۔
	اور اسکو بدن انسانی سووی نسبت ہے جو		شہید کے بدن سے بعد از زمانہ دراز خون نکلتا۔
	جو حذر و تدبیر کو عالم سے۔		ارواح کا بعد از نثری کیسا تہلہ سا نہ لڑھکیا جاتا
۸۶	روح کے بجائے بالذہن پیدا ہونے پر اجماع		ایک ولی اللہ کا جنازہ آسمان پر اٹھایا گیا۔
	اہل کشف اور وہ جسم سو دو ہزار برتن پیدا ہوئے	۹۹	عاصر بن نفیرہ کا آسمان پر اٹھایا جانا۔
۸۸	حدیث کنت نبیا و آدم میں المرجح والحمد کے معنی	۱۰۰	عیسیٰ نبی اللہ کا آسمان پر اٹھایا جانا
۸۹	عالم مثال کا ثبوت اور ایک لاکھ آدم کی حقیقت	۱۰۱	کوئی خاص فضیلت نہیں رکھتا۔
۹۱	ارواح اویسا اللہ کا تختہ دیکھو مشغول اعمال میں		طلوٹھ کو آنحضرت نے فرمایا کہ ملائکہ تجھے آسمان پر لے جاتے
۹۲	مسیح علیہ السلام کو خواب میں دیکھتا۔ اور		عیسیٰ کے نزع پر قادیانی کا تسخر۔
	اور اوس کی حقیقت۔		آسمانوں سے مائدہ اوتارتا۔
	اویسا اللہ کی روحوں سے اشماد اظہر	۱۰۲	انسان کا دل بغیر کھانچے پینے کے زندہ رہ سکتا ہے
	شفاعت کا ثبوت۔	۱۰۳	حضرت عزیز کا سو برس تک بغیر حیات کے کھانچے پینے کا ثبوت
۹۳	روح کی فلسفی اور واقعی طور سے حقیقت	۱۰۴	جناب کہف کا کئی سو برس تک بغیر کھانچے پینے کے ثبوت
	حقیقت کا بیان۔		پینے کے ثبوت اور اون کا قصہ۔
۹۵	حقیقت موت کا بیان۔		قادیانی صاحب کی تاویلات و تفسیرات
۹۶	نفیس فاضلہ مرینی کے بعد ملائکہ کی طرح مدبرات	۱۰۸	عزیز نبی کا قصہ۔
	عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔	۱۰۹	الین کا بعد از نثری نبی زندہ ہو کر تین روزہ زندہ رہا
۹۷	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔	۱۱۱	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	بقول قادیانی المسیح کی لاش ہو کر ایک مردہ زندہ ہو گیا	۱۱۹	اور لیل قادیانی کا جواب
۱۱۳	چوبیس ہزار ان کفار تو بیٹے زندہ کئے گئے۔	۱۲۱	آنحضرت کا جسم مبارک کثیف بشریہ ہو گیا تھا
۱۱۳	آنحضرت کے والدین کی حیات۔		اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے۔
۱۱۴	بقول حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی بعض اولیاء اللہ	۱۲۳	معالج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی کے
	کو تکوین کی قدرت دی جاتی ہے۔		تین اعتراضات۔
۱۱۴	ایک بڑھیکہ بیٹے کا سح بارات بارہ برس کے	۱۲۴	دوسرے اعتراض کا جواب اور لیل معراج کا ثبوت
	بعد دریا سے زندہ نکلتا۔	۱۲۵	ابن العری کا قول قصہ۔
۱۱۷	یونس نبی کا قہر دیا سے کتنے روز کے بعد	۱۲۸	شاہ ولی اللہ کا قول اور حضرت موسیٰ کو لکائی
	بخیر قرآن زندہ نکلتا۔	۱۲۹	حضرت یعقوب کی طرح۔
۱۱۸	قادیانی کا ایک راز کہ گویا وہ نہیں جیسے	۱۳۰	صحابہ اور ائمہ جو معراج جسمانی کے قابل ہیں۔
	نبی اللہ کے مرنے اور اپنے کو عیسیٰ مسموم	۱۳۱	حضرت عائشہ کا قول ریبہ روحی صحیح نہیں۔
	ثابت کر نہیں کوشش کی۔	۱۳۲	عائشہ کی دوسری حدیث معراج جسمانی کا ثبوت
۱۱۸-۱۲۸	قادیانی کا دعویٰ اول	۱۳۳	حدیث معاذیہ کا جواب
	عیسیٰ نبی الصفوت ہو چکا ہے	۱۳۴	رویاء اور اس کے معانی
۱۱۹-۱۲۰	کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے۔ اور	۱۳۵	حدیث ثابت رزق کی جودت
	معالج جسمانی سے انکار اور اس کا جواب		احادیث کو الفاظ مختلفہ میں مطابقت
۱۱۸	قادیانی حسب کا قول انکاری۔ اور معراج	۱۳۶	تعیین مکان شروع امر کی تطبیق۔
	نبوی کو علیٰ درجہ کا کشف کہتا اور خود ہی		پہلے اعتراض قادیانی کا جواب
	اوس میں شریک ہوتا۔	۱۳۸	مجاہد آسمانوں میں مجاہد انبیاء کی ملاقات
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۹	عارف ابن حجرہ کا قول مجاہد آسمانوں کی مستقر کی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۳	شب معراج میں مقام سمیت میں آواز صدیق اکبر سے آنحضرت کو تسکین ہونا	۱۵۶	شعرا و عرب کے اشعار اور قرآن کریم کی آیات میں توفی کے معنی ملاتا۔ اور گنا۔ پورا کرنا اور ٹھکانا وغیرہ۔
۱۴۴	نفوسِ فاضلہ کے معراج کی کوئی حد نہیں۔	۱۵۷	توفی کے معنی اور ٹھکانا۔ عمر پوری کرنا۔ قبض۔
-	شہداء اور علماء کے اہل ان قبر میں پوشیدہ نہیں ہوتے اور وہ عبادت کرتے ہیں۔	۱۵۸	توفی کے معنی میں قادیانی کو الہام کا باہم نص۔
۱۴۶	آخر طرغ سوم کا جواب	۱۵۹	قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی خلاف موت پائے گئے ہیں۔
-	حدیث شریک کی شرح	۱۶۱	امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ بنی الدیہ نہیں مرے۔
۱۴۷	حدیث شریک کے معراج مع الحسین بن جعفر ہونے کا ثبوت۔	۱۶۲	ابن عباس کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہیں۔
۱۴۸	احادیث رسول اللہ اکثر بالمعنی مروی ہیں۔	-	کعب اور مطر و راق کا قول کہ متوفی ایک مینی موت نہیں۔
۱۵۰	معراج کو ہر وطن میں انبیاء کس مرتبہ میں ہوئے۔	۱۶۳	امام بخاری کا مذہب کہ اگر اذ قال اللہ میں از حروف صلیہ ہے اور ماضی معنی مستقبل ہے۔
	طریق دوم	۱۶۴	لفظ آؤ کے استعمال اور جہی معنی مضارع کی نحو تحقیق۔
۱۵۰-۱۶۲	توفی کے معنی مجرہ موت کو اور کوئی نہیں اس کا جواب	۱۶۵	تہا لاقیتینو کا تعلق قیامت کے دن ہو کر۔
۱۵۱	توفی کے معنی موت میں قادیانی کے دلائل	۱۶۶	نزل عیسیٰ علامات قیامت میں ہو کر۔
۱۵۲	قادیانی کے دلائل کا رد کہ توفی کو حقیقی معنی موت نہیں۔	۱۶۸	عربی غیل سے عیسے کے دوبارہ آئیکانہ۔
-	وہ لعنت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے	۱۶۹	بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ بنی الدیہ نہیں مرے۔
۱۵۴	کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے حرف و نحو کی طرح لغت کی معرفت واجب ہے۔		
-	توفی کے بعض معانی لغویہ کی فہرست		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	امام ذہبی کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہے		ردفع تعارض -
	اور وہی سب سے پہلا اور معصر صحابی ہے -	۱۷۹	اما کم منکم کے دوسرے معنی -
۱۷۰	شبہ علاج میں عیسیٰ اپنے جسدِ خضر کے ساتھ تشریف لے گئے -	۱۸۰	وضع جزیرہ کے متعلق بحث
		۱۸۱	وضع جزیرہ کے صحیح معنی کہ عیسیٰ جزیرہ و قبل کر لیا -
۱۷۱	آنحضرت کا ارشاد کہ عیسیٰ ابھی مرتے نہیں	۱۸۳	عیسیٰ نبی اللہ کیوں آسمانوں سے اتریں گے؟
	ابن عباس کا قول کہ فرمایا رسول اللہ نے		نزول کو بعیسیٰ کو قیام میں اختلاف کی وجہ یہ
	عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتر لیا -	۱۸۵	عیسیٰ کس عمر میں مرفوع ہوئے؟
۱۷۲	امام اچیتفخر اور دیگر ائمہ لکھتے ہیں وہ جہنم		عیسیٰ کا دفن مدینہ منورہ ہے -
	کا مذہب کہ عیسیٰ قیامت سے قبل آسمان سے اتر لیا		صحابہ و تابعین دائرہ جن کا مذہب ہے کہ عیسیٰ
۱۷۳-۱۸۵	علامہ زرقانی مالکی کی نزول عیسیٰ کے اثبات		زندہ ہے اور آسمان سے اتر لیا -
	میں بحث بسیط اور جوابات محیط -	۱۸۶	قادیانی کا جھوٹا دعویٰ کہ عیسیٰ کو مصلح پر اجماع ہے
۱۷۳	عیسیٰ کو شریعت محمدیہ کے احکام کس طرح پہنچا	۱۸۷	احادیث رسول اللہ میں - نزول - رجوع -
۱۷۵	عیسیٰ پر نزول کے بعد وحیِ حق تعالیٰ کا اناسخ		رفع الی السماء - پہنچا - نبی اللہ آئندہ مر لیا -
	ہیں کیونکہ وہ نبی ہیں -		صحابی رسول اللہ حج کر لیا - رسول اللہ کی قبر پر
۱۷۶	عیسیٰ پر نزول کو لقبِ سلبِ نبوت کا اعتقاد کفر		ٹھہر لیا - رسول اللہ کو سلام کا جواب دینا -
	عیسیٰ کوئی جدید شریعت نہ لایا بلکہ شریعت		زیت بن برشلہ کی عیسیٰ کا کہہ جان میں نہ وجود نہ
	محمدیہ پر عمل کر لیا -	۱۹۰	چار ہزار صحابہ ہجرت میں اور انصار بھی عیسیٰ کو
۱۷۷	عیسیٰ کی امامت ہدیٰ سے واد کر لیا - اور		حکم حضرت عمر دیکھنے گئے -
	اما کم منکم کی تفسیر -		مسلمان قاری نے وہی عیسیٰ کو دیکھا -
۱۷۸	امامت ہدیٰ اور عیسیٰ کی احادیث میں بقت	۱۹۱	بڑا قادیانی معتزلہ عیسیٰ کو قیل میں جیسا کہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	عیسیٰ کا کیسٹریس برس کی عمر میں مروج ہوا غلط ہے	۲۰۳	نبو اور وہ نبی بھی ہے اور اُمتی ہی ہے۔
"	حدیث مالکیشہ کی ایک کت۔	"	عیسیٰ نبی الدہر جبریل کے اُترنے زمین کوئی مانع نہیں ہے۔
۱۹۲	آنحضرت کی عمر تریسٹھ برس ہونا ہی صحیح ہے۔	۲۰۵	حدیث لاوحی بعدی باطل ہے
"	لبیؤ مہنت کے متعلق احادیث اور حسن لغوی	"	حدیث لا نبی بعدی کے معنی۔
۱۹۳	توفی کے معنی بقول منہری رفع الی السماء	"	قول قادیانی کہ رسول طاع ہونا ہے بطبع
"	شاہ ولی اللہ کا قول کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے	"	لہذا عیسیٰ کا مطیع ہونا منافی رسالت ہے۔
"	عیسیٰ زمانہ کمبوست کے بعد مرین گے۔	۲۰۶	ہمارا جواب کہ ہر نبی سے ميثاق کے دن
۱۹۵	امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کو استرازا کا ابطال	"	آنحضرت کی اطاعت کا وعدہ لیا گیا ہے۔
۱۹۷	دجال اور عیسیٰ کے حلیہ میں فرق	"	عبدالمنان کی نسبت امام سبکی کا قول
۲۰۰	حدیث لا نبی بعدی کے صحیح معنی کوئی بھی نہیں	۲۰۷	کل انبیاء و رسل ہمارے حضرت خلفائے ہیں۔
"	عیسیٰ کی قبر خواتین ہوگی۔	۲۱۰	ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ
۲۰۱	قادیانی کا کہہ اور مدینہ جانے سے خالی ہے۔	"	کے نایب اور حجاب ہیں۔
۲۰۳	طریق سوم	۲۱۱	قصیدہ بردہ سے شرف الدین اہمیر کی قول
۲۰۴	محمد صلعم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ آئیگا	۲۱۲	عیسیٰ نبی اللہ کو ہمارے رسول اللہ کی امت
۲۰۵	جو دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے	"	سے ترقی درجہ ہوگی۔
۲۰۶	خانم البینین کے معنی بقول قادیانی۔	۲۱۳	حضرت صدیقین کا قول کہ عیسیٰ چوتھے
"	قادیانی کا جواب کہ عالم تکوین میں کوئی جدید	"	آسمان پر ہیں ہی ترقی کے لئے اُترینگے۔
"	نبی آنحضرت کے بعد نہ پیدا ہوگا۔	"	قادیانی صاحب کا حضرت محمد پر افتراء۔
۲۰۷	بقول قادیانی باب نبوت میں کل الوجہ مسدود	"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	طریق چہارم	۲۱۸	ماہی صفوران کا اندر کے قریب قریب شیخ جمال اللہ سے ملاقات کرنا۔
۲۱۹	۱۔ خلعت کو معنی بقول قادیانی جو فوت ہونے کے لئے بنائے گئے ہیں غلط ہیں۔	۲۱۹	سورہ مادہ کی آیہ قل فمن مملک من اللہ ان اراد ان یھکک المسیح مسیح کی حیات کا ثبوت
۲۲۰	۲۔ قول قادیانی کہ نفی خلافت کو معنی موت ہے۔ غلط ہے۔	۲۲۰	۶۔ عیسیٰ بقول قادیانی ”بیر فرقت ہوئی ہے کار آمد دنیا بنیں“ کہنا باطل ہے۔
۲۲۱	۳۔ عیسیٰ کی نماز و زکوٰۃ کے اقرار سے موت پر استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	زاہدون اور حافظوں کی عمر میں برکت ہوتی ہو کر سوخت کو داد انواب مرزا خان ایک بنوین مس
۲۱۵	۴۔ سب سے والی احادیث استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۲	کی عمر میں فوت ہوئے اور کوئی پیری کا اثر نہ تھا دو متین منع ہوئی قادیانی کا استدلال غلط
۲۱۶	۵۔ سب سے والی احادیث کے نقل کرنے میں قادیانی نے تحریف کی۔	۲۲۳	حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔
۲۱۷	۶۔ عیسیٰ اور دجال وغیرہ کو سب سے والی حدیث سے مستثنیٰ ہیں۔	۲۲۴	حدیث منع متین کے صحیح معنی۔
۲۱۸	۷۔ ابن صبیاد کا سب سے والی حدیث مستثنیٰ ہوتا ہے۔	۲۲۵	قادیانی کا افسر کہ عیسیٰ بہشت میں داخل ہو گیا اور اب نہیں آ سکتا۔
۲۱۹	۸۔ ابن صبیاد اور دجال میں تفریق۔	۲۲۶	پہلا قول قادیانی کہ عیسیٰ صلیب کے زخموں سے اچھے ہو کر سری نگر میں جا رہے۔
۲۲۰	۹۔ استدلال قادیانی کہ جس طرح قرآن نے عیسیٰ کو نبیہ کہنے سے روک دیا اسی طرح عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۷	عیسیٰ صلیب پر چڑھایا جانا باطل ہے۔
۲۲۱	۱۰۔ حضرت فوت خیالی کے پوتے شیخ جمال اللہ کا تہذیبان عیسیٰ زندہ رہتا۔	۲۲۸	دوسرا قول قادیانی کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جب گرفت ہو گیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۰-۲۲۸	قادیانی کا دعویٰ دوم	۲۳۵	آیہ اختلاف کے معنی بقول قادیانی
۲۶۱-۲۲۸	عیسیٰ موعود سے مراد اصل عیسیٰ کا پیش عیسیٰ	۲۳۶	انبیاء علیہم السلام کا مختلف صورتوں میں
	غلام احمد تقی صیقلی ہی ہے۔		آنا اور ہمارے رسول اللہ کا جامع صیقلی صورتوں میں
۲۲۸	قول قادیانی کہ محمدؐ موسیٰ کا پیش ہے اور	۲۳۸	ہمارے نبی کی خلافت۔
	جیسے موسیٰ کا خلیفہ صلی علیہ وسلم ایسا ہی		معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن میں۔
	محمدؐ کا خلیفہ پیش اصل عیسیٰ ہوا۔		ہمارے نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر مدینہ
۲۲۹	قول قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا قائم		سنو رہے نہ قادیان۔
	آئیوا لا احمد جو قرآن میں ہر وہ غلام احمد قادیانی ہی	۲۳۹	عیسیٰ کو مستقل نبی نہ جاننا یہودیوں کا اعتقاد تھا
۲۳۱	قادیانی کا آنحضرتؐ کو پیش موسیٰ کہنا غلط ہے	۲۴۰	عیسیٰ اور موسیٰ کا مابین زمانہ چودہ سو کا
	اور اس کے دلائل۔		بقول قادیانی ہونا غلط ہے۔
	کاف تشبیہ کے استعمالات۔	۲۴۱	غلام احمد قادیانی کے اعداد چودہ سو تین بلکہ
۲۳۲	قرآن کریم میں فقط دونوں رسولوں کی رشتہ		تیرہ سو تین
	کا بیان ہے۔	۲۴۲	غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد مساوی ہیں
۲۳۳	ہمارے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات		قادیانی کا طریق اول
	اور صفات رسالت میں لاشریک ہیں۔	۲۴۳-۲۴۲	اس مدت تیرہ سو برس میں ہر قادیانی کے
	قادیانی کا دعویٰ کہ وہ کل انبیاء عظام کا پیش ہے۔		کسی فرد عوامی عیسیٰ موعود نہ کیا۔ پس قادیانی
۲۳۴	قادیانی کا حراش والی حدیث سے اپنی طرف		کا دعویٰ وقت پر ہوا اور سچا ہے۔
	اشارہ لگانا باطل ہے۔	۲۴۳	قادیانی سے پہلے حمران بن قمرط فرستے تھے
	حدیث علماء اُستی موضوع ہے۔		میں بعد میں نسل قادیانی عیسیٰ موعود ہونے
	میشل کیے تمام صفات صیقل میں ثابت ہونا ضروری ہے۔		کا دعویٰ کیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۵	شیخ محمد خراسانی نے دسویں صدی میں عیسائی موعود ہونے کا دعویٰ کیا	۲۴۹	آنحضرتؐ کا دیکھنا کہ عیسیٰ اور ذوالکعبۃ اللہ کا طواف کر رہے ہیں۔
"	النصور کے زمانہ خلافت میں ابی علی صفی ثمالی نے مسیح موعود ہونیکا دعویٰ کیا۔	"	الذجال اسم علم ہے نہ اسم جنس
"	قادیانی اور حاران کے دعویٰ بالکل باہر تشریف بلکہ تعبیر ہیں۔	۲۵۰	ذجال موعود سے اگر گردہ پادریاں ناپا لنگر غلط ہے۔
۲۴۶	حدیث لا مہدی الا عیسیٰ مردود ہے۔	"	طریق چہارم
۲۴۷	مسکاشقات اکابر ادیب اسحاق قادیانی کا میسر ہو گیا	"	قادیانی صاحب کا استناد بقول حضرت محمد رضی اللہ عنہ
"	قادیانی کے برخلاف حضرت علیؑ کا مسکاشفہ	۲۵۱	قادیانی صاحب کو عیسائی کی طرح ملحد کا خطاب ملنے میں دعویٰ مماثلت۔
"	امام ربانی کا مسکاشفہ بغیر تعین زبان۔	"	حضرت مجدد کے قول میں قادیانی صاحب نے تحریف کی۔
۲۴۸	شیخ سیوطی کے ایک مہصر کا مسکاشفہ اور ثبوت کہ اس باب میں کسی کا مسکاشفہ صحیح نہوا۔	۲۵۲	مہدی سے بعد بقول ابن العربی شریعت منقول پر عمل کرنے کا ادراحتہاد کا محتاج نہ ہوگا۔
"	الدنیا بسبعة الات سنة کی امثال داہی ہیں	"	عیسیٰ نبی اللہ اول ہی سے شریعت مجیدہ کا عالم ہے۔
۲۴۹	قادیانی ذجال موعود کے بعد آیا ہے۔	۲۵۳	ابوہریرہؓ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اول کے مرویات کی تصدیق کریگا۔
"	قادیانی کا قول کہ ذجال موعود پادریان ہیں بالکل غلط ہے۔	"	طریق پنجم
۲۵۰	ذجال خراسان کے مکہ آگاہ جو قادیانی کا اصل دلوہم ہے۔	"	قول قادیانی کہ عیسیٰ کا وہ بارہ رطل ہوا تو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۳	بقول قادیانی نزول بروز ہی سنتہ اللہ ہے	۳۵۸	محمد بن علی ترندی نے ہی ایک مغلک کیا
۳۵۴	نزول بروز کو سنتہ اللہ قرار دینا		امام وقت کی تشخیص تین قادیانی کی طرح کی
	اللہ پر اُفت ہے۔		ابن العربی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور
	یحییٰ بنی کا کوئی پیش نہوا۔		خاتم الولاہت ہے عیسیٰ کے ساتھ ہوگا۔
۳۵۵	مکمل و بروز کی حقیقت اور اس کی شان		قادیانی کے عربی الہامی مکتوب کی غلطی
	قتل امام ربانی رحمہ		اور ہبہ امارت
	عیسیٰ بنی اللہ کے نزول بروز نے بچا	۳۶۱	خلاصہ عقاید قادیانی حسب
	نفع کے قادیانی صاحب کو محمد کا خطاب		۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ
	دلایا اور اس محمد کی ربانی امت محمدیہ کو		قادیانی مجاز ابن اللہ ہے اور خدا کی
	پیشہ کی نسبت دی۔		توحید و تقدیر کا مرتبہ کہتا ہے۔
	طریق ششم		خدا تعالیٰ کو عذاب کے وعدہ و وعید میں
	قادیانی صاحب کا رمضان میں خسوف		چھوٹ بولنے کی عادت ہے۔
	و کسوف جمع ہونے سے استدلال		خدا تعالیٰ روز خیر کو چہرہ حقہ تک
	قادیانی صاحب کے استدلال خسوف و		روز خیر میں نہ کہیگا۔ پھر انکو معرفت حاصل کی
	کسوف کی غلطی۔		خدا کا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا
	طریق ہفتم	۳۶۲	۲۔ ملائکہ امام حقیقت جبریل وحی موحی اللہ
	قادیانی صاحب کا قرآنی بیانات و معارف		جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے۔ اور اس
	اور ہمہ دانی میں یکتا ہونی سے استدلال		بکے مراتب۔
	مکتوب عربی قادیانی صاحب کا نظم و نثر		قادیانی کی پاک تہذیب۔
	میں قرآن کی طرح بیخیز اور آیت رب العالمین ہے	۳۶۳	تول قادیانی کہ تحقیق میں اس ملائکہ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	شخصی وجود سے منکر ہیں۔	۲۶۶	خدا نے قادیانی کو عیسے کا ہمسرہ بنایا۔
۲۶۳	شخصی وجود سے بقول قادیانی ملک الموت کا زمین پر آنا باطل ہے۔	۲۶۷	انبیا اور محدث کی وحی شیطانی فعل سے متبرک ہے۔
۲۶۴	جبریل کے نزول کی کیفیت اور ہر بشر پر بقول قادیانی اوس کا اوتارنا۔	۲۶۸	کبھی شیطانی فعل انبیا کی وحی سے پہلے جاتا ہے۔
۲۶۵	بقول قادیانی جبریل اپنے ہڈی کو اڑھ سے جسے انہیں ہوتا۔	۲۶۹	چار سو بی کو شیطانی وحی ہوئی اور جو کچھ انبیا کے اجتہاد میں سو و خطا ممکن ہے۔
۲۶۶	کنجینوں پر یہی بقول قادیانی جبریل کا اترنا۔	۲۷۰	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد میں غلطیاں۔
۲۶۷	روح انسانی بقول قادیانی رحم کے گندے پانی کا کیڑا ہے۔	۲۷۱	سیح کی پیشگوئیاں غلط نکلیں۔
۲۶۸	قادیانی ایک کیڑا تھا جو مختلف ادوار کے بعد انسان اور بلکہ سیح بے پدر و عجب بن گیا۔	۲۷۲	۴۔ معجزات انبیا و صلوات علیہم
۲۶۹	۳۔ انبیا اور رسل اور ان کے معجزات و پیشگوئیاں اور الہامات قادیانی قادیانی تمام انبیا کا مشیل ہے۔	۲۷۳	معجزہ شق القمر کا اقرار۔
۲۷۰	قادیانی نبی ہی ہے اور اُتسی ہی۔	۲۷۴	سیح کو معجزہ اجاڑا اور اس سے انکار۔
۲۷۱	قادیانی محدث ہے اور محدث ہی ایک نوع سے نبی ہی ہے۔	۲۷۵	سیح کو سمریم آتی تھی۔
۲۷۲	قادیانی اور سیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے۔	۲۷۶	سیح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا ایک نسخہ سے تھا۔
		۲۷۷	قادیانی ابن مریم سے عمل الہربین کہ نہیں ہے۔
		۲۷۸	سیح کا پرند کے پتے میں جان ڈالنے کا اعتقاد شرک ہے۔
		۲۷۹	سیح کے معجزات مکروں و موت بہرہ ہیں۔
		۲۸۰	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سوا حرج اہم کیفیت کیسا ہے نہ تھی۔ بلکہ وہ ایک کشف تھا جس میں قادیانی ہی صاحب تجربہ ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۰	کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس آدیں آسمان میں نہیں مرا۔ سورہ انبیاء میں ذوالنون کے وعید تکلیف ہو گیا۔	۲۹۲	سورہ فرقان - سورہ نمل - سورہ زمر - سورہ نحش سورہ دخان -
۲۹۱	سورہ حج - انبیاء کی وحی میں شیطان بخل دیتا ہے۔	۲۹۳	سورہ حمید میں احمد سے عرق قادیانی ہے
"	سورہ سوسنوں کی آیہ اتاعلیٰ ذھاب بہ لقادح میں قرآن کے اوشائیکہ زمانہ مراد ہے۔	۲۹۵	سورہ زلزال میں انسان ہو مراد ایک مرد کامل اور مجرب رہے جو قادیانی ہے اور اس زمانہ کے علوم و فنون کی طرف اشارہ ہے اور حکما کی دوسری تفاسیر غلط ہیں۔
"	سورہ نور کی آیہ استخلاف میں وعدہ ربانی قادیانی سے متعلق ہے۔	۲۹۶	خاتمہ کتاب -





بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله والصلوة على عباده الذين اصطفى

یہہ فطرتی قانون ہے کہ شخص کو اس کی فطرتی طینت اور جہتی استعداد کو مطابق جزبات و ارادات میں مدد پہنچانیسے تا یہ یارزدی کہی قبل نہیں کرتی۔ شیطان فریبہلت مانگی اور اس کو عطا کی گئی اور اسی فطرتی طینت اور جزبات کی بدولت ہر کہ مسیلا کہتے ہیں ہمارے نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمواجبہ اور بالظاہر نبوت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں اہل کے اُمتی ہو گئے۔ اور شہدہ میں حمدان بن قمرط نے اپنے کو کلمۃ اللہ وعود اور ہدی اور امام منتظر ہونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت بشارت فرمائی ہے اور اسی میں کلمہ حضرت مسیح انتقال بر فری کر آیا ہے۔ چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں اہل کے مطیع بن گئے۔ تھے کردہ آخر سالعین کے ساتھ ہضرا در شام پہنچا ہض ہر کہ ایک سلطنت کا مالک بن گیا اور بالآخر اس نے کعبۃ اللہ کو تراج کیا اور خلیفہ جو ہر قائم کے ہاتھوں مارا گیا اور ہدی سوڈان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حال میں ہسری فوج کو کقدر تکالیف کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۷ پس خیر اور شر کا افاضہ ہر شخص کی خود اپنی ہی فطرت اور استعداد کا مقتضا ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا تو کیساں کپڑے اور مٹی پر پڑتی ہے لیکن یہ ان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضا ہے کہ اس ضیا کو کس قدر وسیع کرے اور کس قدر تنگ کرے۔ جیسے آفتاب کی ضیا تو کیساں کپڑے اور مٹی پر پڑتی ہے لیکن یہ ان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضا ہے کہ اس ضیا کو کس قدر وسیع کرے اور کس قدر تنگ کرے۔ ۱۸

۱۹ دیکھو ہزرقانی جلد (۵) ص ۱۹۱ کہ ہر شخص نے میں کو فہ کے اطراف میں شروع کیا اور شہدہ میں المقدس کی خلافت کے زمانہ میں ہزرقانی اس نے کعبۃ اللہ پر حمل کیا اور کہیے کہ وہ وہ کو کھا کر لے گیا۔ آخر خلیفہ جو ہر القادیہ کو ہاتھ سے مارا گیا۔ چھٹی برس تک اس شخص کا فتنہ قائم رہا اور وہ ہزرقانی نے قرآن کی تحریف اور تہویلات بعیدہ کرنی شروع کر دیں۔ ۲۰

کے سوا اجماع شرک میں اور اوسے اپنے مریدین کے ساتھ نشوونما پا کر ایک فوج کثیر کے ساتھ چلی خانہ

(بقیہ ہمیشہ متعلق صفحہ ۴) اور اوس کو سارے مرید باہمی اپنی اوس کے ساتھ پہلے اور اوسے مذہب و مایہ کو اس قدر تقویت دی کہ
کہ اطراف و اکناف کو اعزب اور بددی سب کے سب اوس کو مطیع ہو گئے تھے کہ ایک ماریت کی صورت نمایاں ہو گئی اور محمد بن عبد الوہاب
اوس کا امام قرار پایا اور ابن سعود اوس کے لشکر کا سپہ سالار مقرر ہوا اور مدینہ و حجاز اوس کے اپنا دار السلطنت بن گئے اور

رفتہ رفتہ ایک لاکھ بیس ہزار کی فوج باقاعدہ مرتب کر کے اپنے ملک و دولت کی توسیع میں سعی ہوا۔ مگر حیات نے وفات کی اور وہ
اپنے ارادوں میں کامیاب نہ ہوا۔ تھے کہ ابن سعود کا بیٹا عبدالعزیز اوس کا چھٹا بیٹا ہوا جو کچھ شجاعت اور بہتہ بین اپنی باپ

بزرگ پر نکلا اور محمد بن عبد الوہاب کے اعتقاد اور قواعد کے مطابق دعوت دین و مایہ بزرگ شریعہ شروع کر دی۔ پس جبکہ عرب کے قبیلیہ
کو اپنا مطیع بنانا چاہتا تو اولاً کسی ایک کو اوس کی تعظیم کے لئے بھیجتا تاکہ وہ اوس کے اعتقاد کے مطابق تفسیر تاول قرآن کریم

مانے۔ پس اگر وہ اوس کا اعتقاد قبول کر لیتا تو اوس کو اس میں دینا اور نہ اوس کی بیعت و بیاد و کہہ کر اوس کو تمام اسوالم و موسیقی
غارت کر لیتا لیکن چونکہ اوس اور عربوں کا تعرض نہیں کرتا تھا اور مطیع قبیلوں سے قسم کو اسوالم اور لغو میں جو عشر لیتا۔ چنانچہ

رفتہ رفتہ وہ مایہ کی طاقت بجز حجاز و نجد و اوس کے اطراف و اکناف تک پہنچ گئی تھے کہ عبدالعزیز
ابن سعود کے مرید کے بعد بتاریخ ہرم محمد بن سعود ابن عبدالعزیز ایک لاکھ کثیر کے ساتھ کعبہ الہیہ چلے آئے اور وہاں وہاں مایہ کو

میں خونریزی کی جس کی شان بقول قرآن ہے کہ من خل فیہ فکان امننا۔ لیکن کہنے آں کو غیر آسن بنا دیا اور صد
حرم جس میں گنگنی بھیر یاہی قدرتی ادب کو مایہ سے ہرن کا تعاقب بجز داخل ہونیکے چھوڑ دیتا ہے اس و مایہ بھیر ٹپے کے

پچھ سے حرم حل ہو گیا اور چاروں حصے جلادے گئے اور ٹپے بڑا دے گئے اور اوس میں بول و برادر کے ختم کی گئی اور اسی
محرم کے پہلے ہفتہ میں اوس کو ایک سالہ ابن عبدالوہاب کا اہل مکہ کی طرف بطور محبت و دعوت بھیجا جس کی اصل عبارت کا ایک نقل

نقل کیا جاتا ہے تاکہ اوس کے دیکھنے سے مشتے نمونہ خوار عبرت کا باعث ہو۔ چنانچہ لکھا کہ ”فن اعقد انه اذا ذکر اسم
بنی فطیلح صلی علیہ صلا مشرک کا ہذا الاعتقاد شرک سوا کان معینی او ولی او ملک او جنی او نعم او وثن او سوا

کان یعقد حصولہ بذاتہ او باعلامہ اللہ تعالیٰ یا علیٰ حق کان یصیر مشرکاً۔ فن اعقد الذلی فی ذلک وایہ و شفیقہ فھو واکول
فی الشر او سوا۔ اما السابقون فاللوات و السابق و الخیر و اما اللہ حقون فھو علی و عید القادس و من یقول فی

حاجتہ یا اللہ و قال یا محمد ان اعقد عید غیر تصرف فی انک ہمار مشرک کا کھا کہ قولہ فی ذلک شیخنا حق وایہ و شفیقہ
قد ثبت ان السفر الی قمر محمد و مشاہدہ و مساجد و آثار و قبرای نبی او ولی و سائر کائنات شرک کے لیے یعنی جو

کوئی یہ اعتقاد کرے کہ نبی کا نام بیٹے سے نبی اور پھر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کے ساتھ ہو
یا ولی یا خیر شتہ یا بن بھوت یا صنم یا بت کہ ساتھ ہو پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم اوس نبی وغیرہ کو ہذا حال ہوتا ہے یا اس کا

کے اعلام سے۔ انھیں جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اوس سے مشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی اور مطیع ہونا اعتقاد
کرتا ہے تو وہ اور انھیں دولین شرک میں برابر ہیں۔ پہلے بت لات اور سوا اور برتری تھے لیکن پچھ بت دیکھو نہایت عظیم انداز

کعبہ میں خونریزی کی اور آل و حاکم کے فیوض کو سہا کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کو سبوتا
(یہ سب شیعہ متفقہ مضمون) محمد اور علی اور عبدالمطلب اور بنی حاشہ کی حاجت کی بوقت یا الدینین کہتا اور یا محمد کہتا جو اور اگرچہ اس کو کعبہ
بندہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کرتا ہے تو یہی مشترک ہو جاتا ہے اور نتیجہ اس باب میں ہمارے شیخ تقی الدین ابن تیمیہ میں ہے
اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمد کی قبر اور شاہد و رسا جہاں آثار کی طرف کی کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے فرشتوں کی طرف ہجر
کر کے جانا شرک اکبر ہے۔

پس مکہ کو غارت کر کے اسے سنہ ۱۱۰ھ میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور ایسا تاراج کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حجرہ مبارک کو ٹوکڑ کر خزانوں میں شمار لیگیا۔ کہا جاتا ہے کہ ساتھ اونٹوں پر لا کر لیگیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود بن عبدالعزیز نے
جیکہ وہ محمد علی پاشا خدیو مصر کے سامنے گرفتار کر کے لایا گیا تو اس کو پاس ہی ایک صندوق ملا جس میں بیستین سو لوگوں کا ابدار
کھانا اور کئی دانے زمر کھانا کے لٹکے اور اقرار کیا کہ یہ صحت روق بھی جو یہ نبی میں ہوا اس کے والد مسعود کی لکھا تھا پس مسعود
نے فقط اسی غارت پر اکتفا نہ کی بلکہ قیہ مولد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر الصديق اور علی ابن ابی طالب اور خدیجہ الکبریٰ
رضی اللہ عنہم کے نتیجے بھی گرا دئے۔ اس خیال سے کہ یہ بھی اصنام ہیں اور روضہ رسول اکرم کے گنبد پر چڑھ کر ان کو لگا کر عجیب
قدرت حق ظاہر ہوگی کہ سارے وہابی سرنگوں کو گھر سے ادا ہوا ویشا میں آگ کا ایک شعلہ ایسا نکلا جسے بہتوں کو جلایا اور
اس طرح ایک اڑو با حضرت موسیٰ کے اڑو ہا کی طرح نکلا جسے قوم فرعون کی طرح افواج و بانیہ کا تعاقب کیا اور اتنے میں حکم سلطان
سلف محمد علی پاشا خدیو مصر تھا ہوا اور اس کا بیٹا طوسون جس کے ساتھ سید احمد طحاوی بخشی ڈرنختا رہی مصر میں آئے تھے حکم والد خود
ایک لشکر و فوج کے ساتھ مدینہ منورہ کو دروازہ پودہ میر کی بجائی کے لئے آپس پہنچا اور وقت عثمان رضا لقی سپاہ اور باہر نے مدینہ
کے دروازے بند کر لئے۔ لیکن طوسون نے زمین کو نیچے سے سرنگ لگا دی اور اتفاق سے ایک حمزہ دیوار کا گر گیا اور طوسون نے
اندھ لٹسکر خیمہ یون پر قیام مستبر کا کردی اور تھپو دیا بیوں کے کان کر دئے گئے اور مدینہ منورہ شلالہ میں وہابیوں کے وجود
سے پاک ہو گیا اور ۱۲۰ھ میں عثمان رضا لقی بھی گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۱ھ میں مسعود کے فوت ہونیکے
ساتھ ہی اس کا بیٹا عبداللہ بن مسعود اس کا جانشین ہوا اور آخر کار وہ بھی جردب کیٹر کے بعد محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوسرے
فرزند ابوبکر پاشا کو بہتوں ذلیقہ ۱۲۱ھ میں مدینہ مدعیہ پانچ تخت و تاج میں فوج ہو کر گرفتار ہو گیا اور تاریخ ۱۹ محرم ۱۲۳۰ھ قسطنطنیہ
میں باب ہالیون قتل کیا گیا اور وہابیوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سزا سنیں
بظہر قریبی گنہگار یعنی مقید کر دئے گئے اور کان کر دئے گئے اور اس دمان قائم ہوا اور پھر از سر نو کہ اور مدینہ میں چاروں
مذہبوں کے مصلے قائم ہوئے اور ملک عرب میں ناپاک فرقہ سے پاک ہو گیا۔ وہابی نامہ سرسچ ہے کہ عرب میں اس فرقہ کی اتنی
طول میعاد ہو نیکیا باعث یہی ہے کہ ابتداً غفلت رہی اور کم اور صر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے اور ان کو تیسو تبدیل
سے انتقام ٹھیک ہوا اور یہ فرقہ زور پر ٹانگیا۔

مگر خدا تعالیٰ کی عجیب تدبیر سے اس فرقہ کا داعیہ ہندو پنجاب میں منتقل ہو گیا۔ گویا خداوند غیب نے اس (دیکھو موشافہ غائبیہ)

ٹھیکر اُس ہند کم کرنے لگا۔ لیکن خدا نے اوس قدر کوزیا تو مہلت نہ دی اور سوا سو بیس کو اندر اوس کا خاتمہ
 خدیو نصر محمد علی پاشا کے ہاتھوں ہو گیا اور اون کا سب سے پچھلا امام یعنی عبداللہ بن سعود البرہیم پاشا کے
 ہاتھ سے درعیہ بایہ تخت بنجریان میں گرفتار ہو کر قطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ پس یہی تجدید دین کی آڑ ہے جسکی
 اوٹ میں ایسے اٹھا صراچی کارنی کو موقوف سمجھے۔ لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد صفا
 قادیانی جو حقیقت ہی قدر تجدید کے ممتاز کہلاتے ہیں کیوں انہوں نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دعوت
 اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے لحاظ سے قابل نفرت اور طعون اور شائبہ دیکھا جاتا ہے۔ لیکن انہوں نے
 کہ وہ بھی بقضای فطرت مجبور ہے اور بقول حضرت روم **ع** نے کہ ہر دم نذر آرائی کند فی الحقیقت از
 دم نائی کند۔ اپنے نائی جناب حکیم مولوی نور الدین صاحب بھیروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور جناب مولوی
 محمد حسین صاحب بٹالوی کی تائید سے امت محمدیہ کے حنفیہ اور دیگر کم کو اپنی طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت
 دی۔ گویا یہی دولایکہ تھے جن کے پیروں پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح و سوعود آسمانوں سے اترے اور انبیاء
 علیہم السلام کی طرح اپنے کو ہم اور موجودی ربانی قرار دیکر تیار بلند لپکا اور اٹھے کہ ”وہ خدا کی طرف سے نور
 اتر رہا ہے تو تم اگر مومن ہو تو انکا رست کرو۔“ براہین احمدیہ ص ۵۶۔ اور لکھا کہ ”میرے پاس خدا کی گواہی ہے
 یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبی مطلق فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام
 (غیبی حاشیہ متعلق منہوم) ملک میں ظہور کیا۔ چنانچہ جناب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبد الغفری کے وجود پر ہوئی۔
 جو اس مذہب کی بدولت غفری کو بہت رسوائی کے ساتھ نکال گیا اور اولاً بصورت درویشان حضرت کوثر والوالیک بزرگ نقشبندی کی
 صحبت میں رہا مگر کلام مان سے بھی اوس کو نکلتا پڑا اور حضرت اخوند صاحب کے فتووں اور مریدین کی ذکر و ارستہ میں جاگوں پہا
 لہر و ہیبت کا بیج لودیا۔ غالباً اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہو جو حقا دیانی صاحب نے انزالہ الامام کے صفحہ ۳۱ میں اپنی الہامی سر
 کے ثابت میں نقل کیا کہ عبد الغفری کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ ”ہتھ پٹنی مغل صدق و اخراجی بیچ صدق اور اس سو عمراد کے
 پہلی معنی نہ تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو بہتان ریاست کا بل سے جناب کو ملک میں برسر سلطنت برطانیہ آئیں گے اور
 یہی مولوی غفری ہیں جن کا ایک کشتی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لئے انزالہ الامام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے
 پس جناب میں اس دعوت تک جب قدر وہابی مولوی تین وہ سب اس غفری مولوی کے متبع اور مقلد ہیں مادہ ہر کو ان کے فردعی
 اعتقادات اس موقع پر نقل کر کے ضرورت نہیں کیونکہ وہ اس قدر مشہور و معروف ہیں کہ عورت اور بچے ہی اوس کو نادقت نہیں ان
 خدا ہر کو اور ہمارے دوستوں کو ان کے شر سے بچاؤے اور صلح اور خیر کے ضمنی راستے پر تیار رکھے۔ آمین یا رب العالمین۔ موقوف۔

دینا اور معارف اور حقائق آئینیہ سے اطلاع بخشنا جسکو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے“ (برہین ص ۵۵۶)
 اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ ”تو مجھ سے میری توحید اور تفریق کے مرتبہ میں ہے۔“ (برہین ص ۵۵۷)۔ یعنی اس کا
 سنگ خدا کی توحید کا منکر ہے (فیض الحسن شفا الصدور)۔ اور آپر مبعوثا بوسل بآتی من بعدی اسمہ حمل
 میں مجر د احمر جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ اسی (غلام احمد قادیانی) سے متعلق ہے۔ اور آریہ مہو
 الذی اصل من لہ بالحدی و دین الحق و حقیقت اسی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے
 (ازالۃ الاوثام ۶۶۴-۶۸۱)۔ اور جیسے کہ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو
 برس کو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اسی طرح یہہ (قادیانی) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کہ پیشیل موسیٰ ہیں۔
 چودہویں صدی کے سرپیشیل عیسیٰ ابن مریم ہو کر اس امت کو مفسد طبع لوگوں کی اصلاح کو لگو آئے جن کو
 حق تعالیٰ نے یہودی ٹھیکر ان کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام اہم کے ۱۲۰۰ میں نہایت جلی قلم و اُست
 محمدیہ کے علماء کو باین الفاظ مذاکی کہ ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کہتے ہیں کہ چھپاؤ گے۔ کہتے وقت
 آئیکہ کا تم یہودیانہ خصلت کو چھپاؤ گے۔ اور ظالم مولویو! تم پر افسوس! کہ تم جس بڑا ایمانی کا پالیا یہودی
 عوام کا لانا کام کو بھی پلایا۔ اور مخاطبین علماء اور شیوخ کی ایک فہرست بھی اس کو اخیر میں دی جن کو مابہلہ
 اور مباحثہ کی دعوت بھی دی جو ہندو پنجاب میں حنفی و فقہ اہلین اور ازلۃ الاوثام کی جلد اول میں ایک قصیدہ میں لکھا

چون کا فراز ستم ہر پستد سیج را	غیوری حند البشر کرد بہترم
اینک منم کہ حسب بشارات آدم	عیسے کجاست کو نہہد پامہنم
واللہ ہر کشتی نو حسم ز کورگار	بے دولت آنکہ دور مہاند ز رنگرم

اور ایسا ہی عیسیٰ ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام عجرات احیاء و اموات اور اخبار و غیبیات کی توضیح کے
 علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی جسے کہ آنحضرت خاتم النبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حضرت
 موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا پیشل کہا اور اپنے کو کل انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کا پیشل ہونا بیان کیا۔ یہ کہ
 ازالہ ص ۲۵۳۔

پس انہیں وجہ سے ان کو مؤید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی اور ان کی ابتداء و اشباع فر

نفاذ دنیائی حصہ سے علیحدگی اختیار کر لی اور بجائے تقضائے فلاح و اہم ماعرفوا کفر و اہل کفر ماکہ
 نکر و کفر و اہل کفر کے متعلق ہو گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ سیان تک نویت پہنچی
 کہ گورنمنٹ کے میجسٹریٹ نے از رو دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتیاج ۲۵ فروری ۱۹۹۹ء دونوں
 سے بچلکھ لے لیا۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر مقلدی میں ادیکہ گر
 جہانہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک نیتی پر نہ لکھے گئے لہذا ان کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے
 اطراف و افاضہ اور تائید اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ یان سچ تو ہے کہ گورنمنٹ مگر آنکہ دویدر۔
 لیکن نہ ہر آنکہ دویدر گورنمنٹ۔

پس میں نے حسبہ بندہ محض اس فتنہ و فساد کیجی کے مٹانے کے لئے جسکی مشن شمال و جنوب کی اُم کو پاک و بوم
 کی طرح اپنے نہریلے اثر سے سموم کر رہی ہے بخون حدیث انجام بہترین حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر فادائی
 صاحب کے مجملہ دعاوی کا رد ایسے طریق آسن پر لکھا کہ جس سے ساری اصول غیر مقلدی تاریخ کیوت کی طرح درہم و
 برہم ہو گئے اور جن کے ٹوڑنے سے بچپل پرینہ خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ روحی فداہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خوشنودی اور رضا منکشف ہوگی اور بقضائے ۷۵ من دق باب المسکیم الفتح۔
 میری کوشش و فتوحات ربانی کے دروازے کھول دیے۔ اور یہ دہڑتے گورنمنٹ چھوڑا۔ اور میں اگرچہ
 بذات خود بالکل عایم القصر تھا اور کم استطاعت تھا لیکن روح القدس کی تائید و ساتھ ساتھ ہی ۷۵

حکمت محفل است گریختن جہان آفرین	خاص کہتہ بندہ مصلحت عام را
---------------------------------	----------------------------

اور چونکہ میں حامی اسلام ہنشاہی حضرت احمد شاہ درانی طاب ثراہ کو خاندان سے ہوں اس لئے
 مناسب لوم ہوا کہ اس کتاب کا نام دِ مَرَّۃ الدِّ مَرَّۃ کی علی اللہ القادری رکھا جائے اور اس کو
 چند مقامات اور دو دعویٰ منقسم کیا جاوے جو کہ فادائی صاحب کے طیران کے لئے بمنزلہ دو جناح اور
 رگ وریشہ کے ہیں۔

مفت مدلول

(برہین احمدیہ کی وجہ تائید اور قادیانی صاحب کے فطرتی جذبہ میں)

پہلے کام جو قادیانی صاحب کے وجود موجود سے نمایاں ہوا وہ اولن کا ایک فطرتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریا یعنی دیناندہ سرسوتی کے بالکون اور فیل البشاعت کرسٹائنون کو مقابلہ ۱۸۵۷ء م ۱۸۶۷ء میں ہوا یعنی اولن کے مابین اور انہوں نے ایک کتاب بنام برہین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ الہامی ہونیکے ثبوت میں اور انہوں نے اپنی طرف سے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضائے (ع) ہر گز ردِ علت سے ملتے جلتے نہ ہو۔ اور انہوں نے بالآخر آریہ اور نصاریٰ کو کوہم اور غیر متہذب طور سے مخاطب کر نہیں سہقت کی اور اولن مخالفین کی زبان و قلم سے جو جو اسلام کو مانی مبنائی یعنی خدا اور خدا کے کام اور انبیاء و کرام علیہم السلام کی توبین ہوئی وہ اس سے ٹکڑا کر کیا ہو سکتی ہے کہ دیناندہ سرسوتی کے بالکے لیکچر ہر پشوری نے خط احمدیہ ایک کتاب اس کو جواب میں لکھی جس میں دیر اور قرآن کا مقابلہ اور دیناندہ احمدی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کا مفاضلہ نہایت ہی زربوں صورت میں دکھلایا گیا اور اس نے ہر ناگفتنی بات جن کو کوئی رزبل سے رزبل ہی زبان پر نہیں لاسکتا اُتہات المؤمنین علیہا السلام کی نسبت بر ملا افرالین جن کے پڑھنے اور سننے سے مردہ صdale بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور جسکا نور ایمان اگرچہ نہ ہر ہر تائیکم یوں اور پرون میں چھپا ہو وہ بھی لڑا لکھا ہوا تہجرت میں آجائے۔ گز بخواہے (ع) ایو باد صبا این ہمہ آوردہ تست۔ اوکو کیا کہنا چاہئے اسکا دلیل و حج قادیانی صاحب کی گردن کے کپڑے کہتا ہے؟۔ لیکن جائی افحس توبہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھا جو ارشاد فرمایا ہے کہ اے ایمان والو جو محمد پر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو گالی مت دو جو غیر اللہ کو پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو گالی نہ دیں۔

وَلَا تَتَّبِعِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

فیبس اللہ عدیٰ فیض علم قرآن کریم۔

اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شخص جس کو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لعون ہے جو دوسروں کے مان بآپ کو گالی
 دینے سے اپنے مان بآپ کو گالی دلائے
 علیہ وسلم قال ملعون من سب والدیه قالوا یا رسول اللہ کف
 یسب الرجل والدیه قال ایسا رجل فیلجک ویایبہ فیسلمہ
 فتح البیان

مفت دوم

(حقیقت الہام اور انکشاف و مذہب کے بیان میں)

مگر قدیانی صاحب نے براہین احمدیہ کی تصنیف کیونکہ قرآن کریم کے الہامی ہونیکے اثبات پر ہی کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مرادف وحی قرار دیکر اپنے کو الہام کی اون متعدد صورتوں کو ساتھ سورہ وحی ہونا قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا رہا (براہین ص ۲۳۲) بلکہ توضیح مرام کے متعدد صفحات میں اس سو بھی ترقی کر کے لکھ دیا کہ ”جبریل کہی اپنے پیٹھ کو اڑا کر اور روشن نیر سے جدا نہیں ہوا“ حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر اور ترنا قرآن وحدیث دونوں سے مخصوص و مضبوط ہے۔ اور اس سو بھی ترقی کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ ”خدا اور بندہ کی محبت کی نزادہ سے جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اسی کا نام شہید النبی ہے اور اسی کا نام ذوالافتق الاعلیٰ ہے اور اسی کا نام رائے ملائے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح ہر ایک انسان پر اس کے حسب تعداد اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس سو کوئی فاسق اور پرے دے کا بدکار بھی یا بر نہیں جتنے کہ کچنیاں ہی۔ پس اونے سے اونے مرتبہ کوئی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا ہے اور فرق صرف آری کے شیشے اور بڑی آئینہ کا اثر (توضیح المرم مختصر) اور براہین احمدیہ ص ۲۳۹ میں لکھا کہ ”الہام جو ادلیا اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علم

لہ دیکھو بخاری کی پہلی حدیث جس میں ہر کہ رسول اللہ فرمایا غطفی فتح بنی الجند یعنی جبریل نے رسول اللہ کو سید کر لگا لیا پھر ان کو رسول اللہ پینہ پینہ ہو کر اور طاقت پوری عورت ہو گئی اور خود حدیث غطفان میں صراحت الفاظ میں کہ رسول اللہ فرمایا کہ واللہ فی نفسی ہدایتی علی ما کون عنی دق الذکر صا فحکم الملوک علی غنہ شکم و فی حکم و لکن یا حنظلہ ساعة وساعة ثوب سرة فاشا را لی الی الخوالہ (یعنی تمہاری حالت اگر ویسی ہی ہوتی رہے جیسی کہ میرے حضور میں ترقی ہو تو ملاک تمہارے۔ کچھ نون اور تمہارا بیکر اتوں میں تمہاری

”قطعاً نہ جانا دوسرے بلکہ تجربہ صحیحہ اور کایات فرقانی اس کا ابطال پر دلائل قایم کرتی ہیں“ اور اسی براہین کے
 ص ۲۳۴ میں لکھا کہ یہ وہم کہ اگر الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو تو پھر کیا کریں یہ لایسا ہی قول ہر
 جیسا کوئی کہے کہ اگر الیک نبی کا الہام دوسرے نبی کو الہام سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ لایسا
 کامل النور الہام شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔ اور ازالۃ الامہام کے ص ۱۵۲-۱۵۳ میں اسی کی تائید کے لئے
 اپنے مؤید اول مولوی محمد حسین صاحب بڑاوی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ اثبات اللہ میں
 قادیانی صاحب کی تائید میں جو الامہام شمرانی اول کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے
 ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خوشوشریت
 مستبید ہے۔ انتہی۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ ہفوات کا جواب دین جو انہوں نے الہام اور جبریل
 کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شمرانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے سامنے ہے کشف اور الہام کی صداقت اور اس
 کے منجانب اللہ یا منجانب شیاطین ہو نہ یکا ایک معیار پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق
 کہ ان الشیاطین لیحدن الی ادلیاتکم یعنی شیطان بالفرد اپنے دوستوں کو القا اور بجا کر کرتے ہیں۔
 لازم ہوا کہ الہام شیطانی اور وحی ربانی کی تفریق کے لئے کوئی میزان معین ہو پس اسی میزان کے متعلق
 عارف شمرانی میزان کبریٰ کے حذا میں لکھتے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف کہی قطعاً نہیں ہوتا کیونکہ صاحب

الہام شیطانی اور
الہام صالح کامیاب

کشف کو کشف میں تبلیس ابلیس کا دخل بھی ہو جاتا،
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو یہ قوت دی ہے۔
 جیسے امام غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابلیس کبھی
 صاحب کشف پر اول مقامات کی صورت کبھی
 کر دیتا ہے جس کو کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے آسمان
 ہو یا عرش یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف

ی الساعذ عد ما قطع لبعثہ ای ذلک المکشف فمن حیث عد ہ
 عصمۃ (ادخل لک العلم فتدیکون ذلک کشفہ ابلیس من
 ابلیس فان الله لما قد احدث ابلیس کمات الالہی وغیرہ علی
 ان یقیم للمکشف صرۃ الحل الذی یاخذ علمہ من منہا
 اعرش او کرسی او قلم او لوح فرباط المکشف ان ذلک
 العلم عن الله فاخذ به فضل ومن فضل من هنا اقول علی

والنون کو اس سے گمان ہو جاتا ہے
 کہ وہ علم اللہ کی طرف سے ہو اور اسے
 اوسکو اتار کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا
 ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے چنانچہ
 اسے جوہ سے اہل شیعہ پر واجب کیا گیا ہو
 کہ وہ اپنے کشفی علم کو اوپر عمل کرنے کے
 لیے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ اے اللہ! اس کو
 نصیب دے کہ وہ اپنے علم کو اوپر عمل کرنے کے
 لیے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ اے اللہ! اس کو

قبیل کتاب اور سنت کو سامنے لاوے۔ پس اگر کشفی علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہو
 تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اوپر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم عین الشریعت
 سے اخذ کرتا ہے۔ بغیر اس کو کہ اس کے طریق کشف میں تلبیس ابلیس کا دخل ہو پس اس کو کبھی رجوع ہونا
 صحیح نہیں کیونکہ وہ اس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل بہارے سامنے ہو جو اس کے
 کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے باہر نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق
 ہوتا ہے جیسے کہ علماء اراستہ کی نزدیک مہجود ہے۔

اور اسی کو ہونز بلکہ بقیہ پر لطف قول حضرت امام ربانی محمد دلت ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۹۴ میں فرماتے ہیں کہ "نظر علماء از صوفیہ ملت آمدہ
 و موافقت معارف باطن با علوم شرعیہ ظاہر تمام و کمال بحدیکہ در حقیر و فقیر مجال مخافت تماند در معیت ام
 صدیقیت است کہ بالاتر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است۔ علو میکہ نبی
 را علیہ الصلوٰۃ والسلام بطریق وحی آمدہ است صدیق را بطریق الہام منکشف گشتہ است۔ در میان
 این دو علم غیر از فرق وحی والہام نیست۔ پس مخافت را چہ مجال است۔ و در مادیات مقام صدیقیت
 ہر مقامی کہ باشد بخوے از سر متحقق است۔ چہ تو نام در مقام صدیقیت است و پس۔ و فرق یکدیگر در میان
 این دو علم است کہ در وحی قطع است و در الہام ظن زیرا کہ وحی بتوسط ملک است و ملائکہ معصوم اند و احتمال
 خطا و ایشان نیست۔ والہام اگرچہ محفل عالی وارہ کہ آن قلب است کہ آن از عالم سرست اما قلب را با

حضرت صدیق کے
 کشف کے ہر کسی کا
 کشف قطعی نہیں

عقل نفس نحوے از خلق متحقق است نفس ہر چند بتزکیہ مطمئنہ گشتہ است اما ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز ز صفات خود نگیرد۔ پس خطا را در ان موطن مجال پیدا شد۔

پس امام شعرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر مضموم کا کشف اور الہام کبھی قطع اور یقین کا افادہ نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جب تک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اوس کا کھرا کھوٹا نہ معلوم ہو لے اور میزان کتاب و سنت کو کسی پد پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ ضروری امر ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام بھی ظاہری شریعت کو مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر صحیح ہے کہ (۱) علماء و شریعت کا پلہ صوفیہ کے پلہ سے ہمیشہ لٹاپ رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہرہ شریعت سے اس طرح پر موافق رہنا کہ کسی چھوٹے اور اعلیٰ امر میں بھی مخالفت نہ ہو۔ یہ فقط انہیں افراد کے علوم میں ہے جو کہ لہذا نبی سان صلے اللہ علیہ وسلم سے مقام صدیقیت و مبدئیت ہو اور صدیقیت کو مقام سے ہر مقام تحتانی میں ایک قسم کا شکر تحقق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل بجا ہے۔ اور جب تک کہ شریعت منقولہ کو مطابقت نہ ہو غیر صدیق کا الہام کبھی مقطوع الافادہ نہیں ہو سکتا اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے

من نافعنا في ذلك فهو جليل بمقامه لادمة قول الله تعالى
علموا بالحققة والاشجاية معاوان في قدرة كل واحد
منهم ان ينشروا دولة الشريعة على من صبه ومن صبه
غيره يحكم متى هذه الامانة فلا يحتاج احدا جدا
الى النظر في احوال من اعدائهم لكنهم رضی اللہ عنہم ان
اهل انصاف کشف نکالو اعدائهم ان الاما بیتی قری علی
الله تعالیٰ علی عدائہ من اعدائہ مخصوصة لا علی من صبه
واحد فالبقی کل واحد من اعدائہ علی مائل عرف من
طریق کشفه انما انکون من جملة من صبه غیره فیکون

چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے لیکن بقول عارف شعرانی
اور انہوں نے اپنے مذاہب کی تائید قواعد شریعت اور
قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ اول کو
قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے اڈے کے علاوہ دوسرے
مذہب کے اڈے بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے قریب
کرتے تاکہ بعد از ان کوئی ہی کسی دوسرے امام کو قول کا
محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف
ہونیکے سبب ہی جانتے تھے کہ یہ امر اللہ تعالیٰ کے علم

میں چند مخصوص مذاہب میں جہر کا نہ طور سے مرتب ہوتا
 قرار پانچا ہے۔ پس ہر ایک کو اپنے اپنے کشف کو مقتضاً
 پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرتب کی اور یہی مراد اللہ کی
 تھی۔ پس انہوں نے (جیسے کہ میں نے اپنے سید اور شوا
 علی خواص سے کہتے سنا ہے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید
 قواعد حقیقت کیساتھ قواعد شرعیات پر چلنے سے اس کی
 تاکہ اول کے متقلدین کو معلوم ہو کہ اولیٰ ائمہ دونوں
 طریقوں کے علماء تھے اور علی الخواص فرمایا کرتے تھے کہ
 ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کو نزدیک کہی
 شرعیات کو باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکہ شرعیات کو باہر ہو سکتا
 ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے علاوہ جو کتاب و سنت اور
 اقوال صحابہ سے واقف ہونیکے باوجود ان کو روحانی معیت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی رہی اور
 وہ ہر امر متوقف علیہ تین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بالمشافہ اور بیداری کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یا رسول اللہ
 کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟ اور یہی ائمہ حقیقت علم
 احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ کے وارث
 تھے اور بعض ہنادی صوفیوں نے جو کہا ہے کہ
 مجتہدین فقط علم قال کو وارث ہیں سو قول
 اسی صوفی کا ہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جا مل ہے
 جو کہ زمین کو اوتا اور دین کو قواعد اور بنیاد ہیں اور جو

ائمہ مذہب ہی
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم
 کے وارث ہیں

بھاس باب الاقتصار کا اتباع لما اطلعہم اللہ تعالیٰ علیہ من
 طریق کشفہم اندر ملدہ تھا۔ وسمعت سیدی علی الخواص
 یقول انما ید ائمة المذاهب منذ اھبہم بالمشی علی قول
 الحقیقة مع الشریعة اعلاما لا جامعہ باہم کانوا علماء بالقرین
 وکان یقول لا یخرج قول من اقوال الا ائمة المجتہدین
 عن الشریعة ابد عند اصل الکشف قاطبة وکیف یصح حرم
 عن الشریعة مع اطلاعہم علی مراد قولہم من الکتاب وفتا
 و اقوال الصحابة و مع الکشف للصحیح مع اجتماع روح
 احدہم بایح رسول اللہ و سواہم عن کل شیء لتعاقبہ
 من الدلہ حل فدا من قولہ علیہ السلام اللہ امر الخیفة
 و مشافہة بالمشافہة المر و فہ میں اصل الکشف و
 کان ائمة المذاهب رضی اللہ عنہم و اشرین لرسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی علم الاحوال و علم الاقوال معاخذ
 ما بینہما بعض المتصوفة حیث قال ان المجتہدین لم
 یثقل من رسول اللہ الا علم قال فقط و هذا کلام جلیل
 بالحوال الا ائمة الذین ہم انما دارض و قواعد الدین
 و ان من لہم اللہ تعالیٰ قلبہ و جمیعہما اصل المجتہدین
 اتباعہم کلہما متصل بربہم اللہ مع طریق الشناطہ
 بالشفقة مع طریق امدان قلبہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح
 علموا ائمة - میزان ۳۴-۳۵
 ان اللہ تعالیٰ من علی بالاطلاع علی غیر الشریعة رائتہ

دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا ہو وہ پالیتا ہے کہ مجتہدین اور اولیٰ کے
 تابعین کو مذاہب کے سب سول اللہ علیہ وسلم تک بستہ رہا
 اور متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی بھی پہنچتے
 ہیں۔ اور اسی میزان کے ۲۵۰ میں امام شعرانی خود اپنا مکاشفہ
 بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجتہدین الشریعت پر آگاہی کا
 اکرام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذہب ان ائمہ کے ہی عن الشریعت کے
 ساتھ پیوستہ ہیں اور میں نو چاروں مذہبوں کی نہرین جاری دیکھیں
 اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذہب جو چرخی اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر
 بن گئے ہیں اور سب لمبی نہر امام ابوحنیفہ کے مذہب کی دی گئی۔ اور اس
 سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے
 چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب چھوٹی نہر امام داؤد کے مذہب
 کی جو پانچویں قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کہ
 طول نہر سے مراد اون کے مذاہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک
 ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہیگا۔
 کہ یکن خصال القرآن وادب القرآن اہل الکشف

امام ابوحنیفہ کا مذہب
 قیامت تک رہے گا
 اور سب ہی اللہ کا حکم
 اسی مذہب کے توحید ہوگا

پس جس طرح کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب باعتبار تدوین کو جسے اول ہو اسی طرح باعتبار انقراض
 کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ انتہی۔
 اور امام شعرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذہب امام ابی حنیفہ کا ہوگا حضرت امام
 ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب^{۲۵۲} جلد اول میں تحریر فرمایا ہیں کہ "میز
 معلوم شد کہ کمالات ولایت راسواہفت بہ فقہ شافعی ست و کمالات نبوت راسا سبت بفقہ حنفی۔ اگر فرضاً
 دین امت پیغمبر کے مبعوث پیشہ۔ موافق فقہ حنفی عمل میگرد و درینوقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد باپا
 قدس سرہ معلوم شد کہ در فصول مستفصل کردہ اند کہ حضرت عیسیٰ اجداز نزول بمذہب امام ابوحنیفہ عمل خواہند کرد"

اور جلد ثانی کے مکتوب (۵۵) میں اس کی تشریح اس طرح فرمائی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواهد نمود واتباع سنت آن سرور علیہ السلام خواهد کرد نسخ این شریعت مجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء وخواہر مجتہدات اور از کمال وقت و غرض ماخذ انکار نمایند و مخالف کتاب و سنت دانند۔ مثل روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سنت کہ بیکرت منع و تقویٰ بدولت بعثت سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافته است کہ دیگران در فہم آن عاجزند و مجتہدات اور ابوا سطر وقت معالی مخالف کتاب و سنت دانند و اورا و اصحاب اور اصحاب را پیروارند و کل ذلک لحد مہل واصل الی حقیقۃ علم و درایتہ و عدم الاطلاع علی قصہ و فہمہ۔ امام شافعی بکثرت از وقت فقہیت او دریافت گرفت الفقہاء کلمہ عیال ابی حنیفہ۔ وائے اوجہ کہ نہایت قاصر نظر ان کہ قصود خود را بیکر نسبت نمایند و ابوا سطر ہمین مناسبت کہ بروج الدہ دارد تواند انچہ خواہ محمد پارسا در فصول ستہ نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بمذہب امام ابی حنیفہ عمل خواهد کرد۔ یعنی اجتہاد حضرت روح الدہ موافق اجتہاد امام اعظم خواهد بود نہ آنکہ تقلید این مذہب خواہد کرد کہ نشان او اذان بلند ترست کہ تقلید علمائے اوست فرماید۔ بے شایہ نکلقت و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت این مذہب خفی بنظر کشفی در رنگ دریا عظیم نماید و سائر مذہب در رنگ حیاض و جدال بنظر می درآیند و بظاہر ہم کہ ملاحظہ نمودہ مے آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعان ابی حنیفہ اند علیہم الرضوان۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعان در اصول و فروع از سائر مذہب متمیز است و در استنباط طرق علیہ دارو۔ و امین منبئی از حقیقت است عجیب معلوم است امام ابو حنیفہ در تقلید سنت از ہمہ پیشقدم است و احادیث مرسل را در رنگ احادیث مسند شایان متابعت میداند و بر سر خود مقدم میدارد و همچنین قول صحابہ را ابوا سطر شرف صحبت خیر البشر و دیگران نہ چنین اند۔ مخالفان مخالفان اورا قصاصی میدانند و الفاظی کہ منبئی از سواد اب اند باو منتسب میسازند۔ جماعہ کہ این اکابر دین را اصحاب را میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برا خود حکم میکنند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم بزم فساد ایشان ضال و سبتدع باشند بلکہ انجر کہ اسلام بیرون برند۔ این اعتقاد نہ کند مگر جاہل کار و بھل خود بخیر است یا نہ یعنی کہ خصوصش

البطلان دین است۔ ناقصہ چند احادیث چند را یاد گرفته اند و احکام شریعت را منحصر در ان ساخته ماورائے معلوم خود را نفی سے نمایانند و انچہ نزد ایشان ثابت نشدہ منتفی میسازند۔

چو آن کرے کہ در سنگ نہان است | زمین و آسمان او ہسان است

پس امام شعرانی اور امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال کشفیہ و یقینی اور قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام البخاریہ رضوان اللہ علیہم کے اقوال عین شریعت اور حقیقت ہیں اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نبوی کا انکار ہے۔ چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی

بقول ابن خرم انکرہ بکلی میزان کبریٰ کے صلا۔ میں کہتے ہیں کہ ابن خرم وکان یخبر عن یقول جمیع ما استنبط المجتہدون سائل اجتہاد یہ من خطا کہا کرتا تھا کہ مجتہدین نے جو کچھ استنباط کیا

ہے وہ سب شریعت میں ہی محسوس ہے۔ اگرچہ عوام پر اس کی دلیل مخفی ہو اور جو کوئی کہ ان کا منکر ہے اسے حقیقت ائمہ کی طرف خطا کی نسبت کی اور ان کو اعتقاد کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر ماذون امر کو شریعت بنا تے ہیں۔ حالانکہ قائل کا یہ کہنا راجح

سو گرا ہی ہے اور امر حق یہی ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے کہ اگر وہ اس امر میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے تو ہرگز اس کو مشروع نہ رکھتے۔

پھر امام شعرانی میزان کبریٰ کے منہ میں کہتے ہیں اگر کوئی کہے کہ مجتہدین نے ایسی ہشیاں

میں احکام کی تفسیح کر دی ہے جن کی تحریم اور تحلیل کے متعلق شارع کو کوئی تصریح نہیں کی اور ان ائمہ نے کسی کو حرام بتا دیا اور کسی کو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اولہ کے قرائن سے اون کی حرمت اور وجوب معلوم

کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرائن نہایت سچے دلائل ہیں اور باوجود اس کے کہ یہی وہ حرمت اور وجوب کشف سے

ائمہ مذاہبے حرمت اور طاعت اشیا، احکام قرائن اولہ اور کشف صحیح سے اور اس کے

فاقیل ان المجتہدین قد صرحوا باحکام فی شیا
للمصالح الشرعیۃ بخبر یحییٰ ولا یجوز بہا فخرہ وجاہ
فالمجواب انہم لم یعلموا من تشریع الاولۃ نہی
ان وجہ بھما ما لایحی ولا یحییٰ من تشریع الاولۃ نہی
ولا یحییٰ من تشریع الاولۃ نہی

(میزان کبریٰ منہ)

و معلوم ان المجتہدین علی مدحہ الصلیۃ

سلکی اقل تہی مجتہد اذ لا وسلسلۃ متصلہ

لصحابی قال لقولہ او جماعۃ منهم - میزان ۲۷

بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سورت میں کہ زیادہ تر نایک

ہو جاتی ہے۔ پھر امام شریانی نے میزان کے ۲۷ میں

لکھا کہ ایہ مرحوم ہے کہ مجتہد لوگ صحابہ کے طریق پر ہی

ہر مجتہد کا سلسلہ
رسول اللہ تک پہنچتی ہے

پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی صحابی یا جماعت صحابہ سے منقطع ہو۔

الحجۃ اصل الکشف ان المجتہدین ہم الذین وراثوا

الانبیاء حقیقۃ فی علوہ للوحی و كما ان النبی

معصوم کذاک و ازتہ محفوظ من الخطا فی نقل الامر

نظام اجتہاد ہم مقام نصوح الشائع فی وجوب

الحمل بہ ثانیہ صلی اللہ علیہ وسلم اباح لهم الاجتہاد

فی الاحکام تبعاً لقولہ تعالیٰ لعلمہ الذین یتنبطونہ

منہم و معلوم ان الاستنباط من مقامات المجتہدین

فہو تشریع عن امر الشائع فکل مجتہد مصیب

من حیث تشریعہ بالاجتہاد الذی اقرہ الشائع

علیہ کما ان کل نبی معصوم فیحشر علماء ہذا

الامۃ حفاظاً لادلة الشریعۃ المطہرۃ العارفون

بمعاینہا فی صفوۃ الانبیاء والمرسلین لا فی

صفوۃ الارحام فدا من نبی او رسول الا بجا نہ

عالمین علماء ہذا الامۃ ان اثان او ثلثۃ ان

اکثر اھل المصنفاً - میزان ۲۷

اور اسی میزان کے صفحہ ۲۷ میں لکھا

کہ اصل کشف کا اس پر اجمال ہے کہ مجتہد ہی حقیقت

علوم وحی میں انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔

پس جیسے کہ نبی معصوم ہے اسی طرح اس کا وارث

نفس الامرین خطا سے محفوظ ہے اور اس کا اجتہاد

نص شائع کے قایم مقام ہوتا ہے کیونکہ شائع ہی نے

اس کو اجتہاد کی ہدایت کی ہے جیسے کہ آیت استنباط

سے ظاہر ہے اور معلوم ہے کہ امر استنباط مجتہدین کے

مقامات میں سے ہے۔ پس وہ تشریع حقیقت میں

شائع کے امر سے ہے۔ پس ہر مجتہد اپنے اجتہاد میں

صواب پر ہے۔ جیسے کہ نبی ابلاغ میں

معصوم ہے۔ اس لیے کہ مجتہد کی تشریع

اپنے اجتہاد سے اسی وجہ سے ہے کہ شائع نے اس کو

اوپر کھڑا کیا ہے پس اس امت کے علماء جو شرائع کے

ادلہ کے حفاظ ہیں اور جوانوں کے معانی کے عارف

ہر مجتہد نفس الامر
میں صواب پر ہے

ہمیں اور ان کا شرقیہ امت کے دن انبیاء اور رسولوں کی صفوں میں ہوگا نہ کہ امتوں کی صفوں میں

لہذا کوئی ایسا نبی اور رسول نہیں کہ اس کی جانب اس امت کا ایک ایک عالم ضروری یا اس سے زیادہ

اور عارف شمرانی نے اسی امر کی تائید میں کہ مجتہد موصوب پر رہتا ہے نیز ان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا ہے

کہ شخص اگر ابھی حالت سلوک میں ہوتا ہے وہ چہرہ اولیٰ
پر واقف نہ ہونیکے باعث اس معنی کے تعقل کے لئے
قدرت نہیں رکھتا کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں صواب
پر رہتا ہے برخلاف اس شخص کے جبکہ سلوک ختم
ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ مجتہد اپنے
اجتہاد میں صواب پر رہتا ہے اور جب وہ اس معنی کو
اولیٰ عالمی مقلدون پر پڑا ہر کرتا ہے جو ابھی اجتہاد کے
درجہ میں مثل اس کو نہیں ہیں تو وہ اوپر انکار کرنے
لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے اگرچہ معذور ہیں
لیکن اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کو علم کو اللہ
کی طرف نہیں سونپا وہ معذور نہیں ہیں کیونکہ ایسی
صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو اس قسم کے اہل کشف کے
کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ نقلاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کہہی شریعت کو ساتھ موید ہو تو بغیر
نہیں آسکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ وہ ایک امر کی واقعی حالت کا انجاء ہے
اور یہی معنی عین شریعت ہے۔ انتہی۔

پس ناظرین پر واضح ہو گا کہ فادیالی صاحب کا بحوالہ میزان امام شمرانی علیہ السلام لاق
کشف کی نسبت یہ لکھنا کہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے
نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت موید ہے، کشف بے سرو پا اور بیودانہ تحریف سے بھرا
ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شمرانی کا یہ قول اس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت حصول میں ہر مجتہد کو صواب
اور حق پر پہنچتا ہے اور اسی کی نسبت لکھتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ موید ہوتا بلکہ وہ عین

حقیقت کشف کے نقل
کی نہیں فادیالی صاحب
کی تحریف

نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت موید ہے، کشف بے سرو پا اور بیودانہ تحریف سے بھرا
ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شمرانی کا یہ قول اس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت حصول میں ہر مجتہد کو صواب
اور حق پر پہنچتا ہے اور اسی کی نسبت لکھتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ موید ہوتا بلکہ وہ عین

شرعیت پر نہ کہ ہر شے خواہ شریعت اوس کی سوتیلہ نہ بھی ہو جیسے کہ قادیانی صاحب کا منشور اس کے روپا
 اور محض نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ عارف شعری نے اس کتاب کے ص ۱۱۱ میں قاعدہ کلیہ تصریح
 فرمایا ہے کہ غیر معصوم کا کشت صحیح کہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق نہ ہو اور اوس وقت
 تک جائز اہل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت اوس کی صحت پر فتویٰ نہ دے۔ اور یہ ہم معلوم ہے کہ
 طریق الہام یعنی طریق انقا اور ایمار میں انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی شخص بھی تلبیس ابلیس سے مامون
 اور محفوظ نہیں کیونکہ شیطان بھی اپنے دوستوں کو انقا اور ایما کرتے ہیں۔ پس قادیانی صاحب کا
 یہ قول بھی بالکل لغو ہے جو براہین کے ۲۳۴: ۲۳۹ میں لکھتے ہیں کہ ”جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے
 نبی کے الہام سے مخالفت نہیں ہوتا اوی طرح الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالفت
 نہیں ہو سکتا اور اوس کو موجب علم قطعی نہ جانتا دوسرے“ کیونکہ قادیانی صاحب کے اس

نبی اور ولی کا الہام
 میں مصادات غلط ہے

قول سے وہ تفریق بھی اوٹھ جاتی ہے جو انبیاء اللہ اور اولیاء اللہ اور ان کے انقا اور ایما میں حق
 تعالیٰ نے ودیعت فرمائی ہے۔ اور قطع نظر اس کو ہمارے پاس سینکڑوں ثبوت موجود ہیں کہ اولیا اللہ
 کے انقا میں تلبیس ابلیس کا دخل ہوا۔ ہمارے شیخ خود قادیانی صاحب کے اپنے الہامات میں تناقض اور
 تلبیس ابلیس موجود ہے۔ مثلاً براہین احمدیہ کے ص ۹۵ اور ص ۱۰۵ میں اولاً قادیانی صاحب یہ لکھتے ہیں کہ
 ”کیا اصل میں نہ اور آیر عسیٰ سرنگم کا ظاہری اور جب مانی طور پر حضرت مسیح مصلیٰ ہے
 اور یہ عاجز روحانی اور حقولی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آئینا لا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام
 خود قبول قادیانی

قادیانی صاحب کا الہامات میں
 تناقض اور دوسرے جاتی
 خود قبول قادیانی

نہایت جلالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔“ لیکن اس الہام کو میس بائیس پرکس بعد از اللہ الا وہام کے
 ص ۳۱ میں لکھتے ہیں کہ اب جہاں خدا تعالیٰ نے میرے پرکشف کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی
 ہوں۔ اور ازالہ کے ص ۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ”مان براہین میں جو کچھ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ
 دنیا میں آئیکا ذکر لکھا ہے وہ ذکر صرف لکھتے ہو عقیدہ کو لحاظ سے ہے۔ اور براہین صرف اوس سرری
 پیروی کی وجہ سے جو ہم کو قبل از انکشاف اہل حقیقت اپنے نبی کو آثار مویہ کے لحاظ سے لازم ہے۔“
 پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور لگاؤ ثابت کر دیا اور خود ہی اپنے خیر

الہام کو ظاہر آثار و وسیلے اللہ علیہ وسلم کے مخالف بنا دیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول برائین احمدیہ کے ص ۱۵۹ میں اپنی الہامی عبارت یعنی **انی مَنَّوُ بِكَ** کو معنی تجھ کو پوری نعمت دون گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا کہے اور ص ۱۵۵ میں توفی کے معنی باین عبارت لکھو کہ امیر عیسیٰ مین تجھے کامل جز خشنون گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔

توفی کہ معنی قادیانی فرخند اپنے الہام میں منغ اور تمام اور کامل کے لئے۔

لیکن اس کے سبب پائیس برس بعد اپنے الہامی مکتوب عربی کو ص ۱۳۳ میں لکھا **ثم لا يمکن لاحد ان یأتی بآثر من** اگرچہ حسرت کے ساتھ مر جاؤں تو بھی توفی کا معنی بغیر امانت یعنی موت لینے کے معنی کے نہ ملیگا۔ پس قادیانی صاحب کو ان کے الہام اخیر نے

ثم لا يمکن لاحد ان یأتی بآثر من الصحابة او احد من خیر البریہ فی تعقیب (الصحابة و خیر البریہ) التوفی بغیر معنی امانت ابل و ملو بالخرج

جھوٹا بنادیا اور ان کے ساری الہامات کو اخفاث و احلام اور تلمیذ شیطانی ہونا ثابت کر دیا کیونکہ

کریم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان فرماتا ہے کہ میں نہ کہو آگاہ کرتا ہوں کہ کس شخص پر شیطان اور تے ہیں؟ سو بیشک وہ اسی شخص پر اور تے ہیں جو ہونا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے کان رکھ کر ان سے نغنون اور امارات کی تلقین کر کے اور

هل انبکم علی من تنزل الیشاطین تنزل علی کل اقلاکم یلقون السح و الذکوم کا ذبون۔ ای الا کون یلقون السح الی الیشاطین فیلقون منم طغنا و ملومات لتقصا علم ہم کما فی الحدیث الکلمۃ یخطفها الجن فی حیا فی اذن ولیہ فیزید فیہا الذکوم یا مکن بہ۔ یعنی وہی شجرہ

اون کے ساتھ سوجھوٹ ملا کر پیشینگوئی ان کرتے ہیں اور پھر وہ جھوٹے کھتے ہیں جیسے قادیانی حسب کی پیشینگوئیوں کا کذب اوں کے حریف لیکھ لہم کی کتاب کو مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جبکہ قادیانی حسب نے کوئی رد نہ کیا۔ اور خود آتم کی موت اوں کی پیشینگوئی کی مینا دے چہ ہسینہ بعد ہوئی۔

قادیانی نے اپنے الہام کا تحلف ہونا مان لیا

اور خود اونہوں نے انجام آتم کے ص ۲۹-۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشینگوئی تھی اوس کی مینا دے گزر چکی اور اوس کے ہرم ہویکا اقرار کرتے ہوئے کہہ گئے کہ سنتہ اللہ کے مطابق اس وعید کی مینا دے تین تحلف ہو گیا۔ اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے فقط

وعید میں تحلف کرنا سنتہ اللہ قرار دیا بلکہ ازالہ الاوہام کے ص ۶۲ میں بجا الہ تورات چاند کو نبی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کی وقت میں اونہوں نے اوس کی فتح کے

بقول قادیانی چاند کوئی کو الہام شیطانی نے دیکھا دیا

بارہ مین پیگہ کوئی کی اور وہ چھوٹے ٹہنچے اور بادشاہ کو شکست آئی۔ اور اس کی توجہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک رجح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر تباہی سمجھ لیا تھا۔ اتہی۔ پس اسی ایک قصہ سے صداقت پسند دوستوں کو معلوم ہوگا کہ قادیانی صاحب اپنے اس دعویٰ میں کس قدر پستے ہو سکتے ہیں جو انہوں نے براہین کو ص ۲۲۹ مین کیا کہ الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علم قطعی نہ جانا دوسو ہے۔ اور نیز اس دعویٰ میں جو انہوں نے اپنا حرجان بنا رکھا ہے کہ انکو الہام آتی سے معلوم ہوا کہ وہ ہی عیسیٰ موعود ہے اور یہ کہ حدیث شریا

جل فخر سے مراد ابوحنیفہؒ قادیانی
مین جل فارس سے مراد سی قادیانی صاحب ہین اور بنی کریم
اپنی حدیث مین اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہین۔ مگر

قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر
جل فارس ہو گئے۔ باوجودیکہ محدثین کبار مین سے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ
اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی بھی سب کے سب جل فارس تھے۔ اور سی طرح فقہا مین سے ابو الطیب اور

شیخ ابوحامد اور شیخ ابوالفتح شیرازی اور جرجانی اور امام الحرمین اور امام غزالی ہی جل فارس ہوئے ہین
اور سی طرح اکثر شیوخ طریقت۔ لیکن ان مین سے کوئی بھی اس حدیث کا مصداق نہ ہو سکا پھر لیک
اہل قادیانی جو کائنات کا دیانی پر اپنے سید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے ساتھ لڑے اور اپنے کو محرم
بنالیا کیونکہ مصداق ہو سکتا ہو۔ حالانکہ اول تو جو الفاظ اس حدیث کے انہوں نے نقل کئے ہین

کسی حدیث کی کتاب مین نہیں کیونکہ طبرانی کی عبارت مین ایک لفظ ہے
لو کان الایمان عند اللہ والنبی

اویہ نحین کی عبارت مین جہذا لفظ ہین اور ہر ایک روایت قادیانی صاحب کی
رجال مین انکو فارغ طریقیوں مین

الہام کی مغایر ہے۔ مجہذا حافظ سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ نحین
لو کان العلم معلقا عند اللہ

کی روایت ایسی اصل صحیح ہے کہ اس سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
لا تمالہ العرب لئلا تفسد طریقی

طون بھی اشارہ ہوتا محتمد علیہ ہے اور یہی باعتبار محبت کے متفق علیہ ہے
والذی نفسی بیدہ لو کان اللہ

اور حاشیہ شیرازی مین حافظ سیوطی کا تلخیص لکھتا ہے کہ ہمارے شیخ نے
معلقا بالنبی۔ لئلا یفسد

قال الحافظ البيهقي هذا الحديث الذي رواه
الشيخان أصل صحيح يعتمد عليه في الاستدلال
حقيقة وهو متفق على صحته وفي حاشية الخليلي
وعن تلميذ الحافظ البيهقي قال ما جزم به شيخنا
من أن أباحيفه هو المارد من هذا الحديث
ظاهر لا شك فيه لأنه لم يبلغ من أبناء فارس
في العلم مبلغ أحداه شامي وروى الجرجاني
في مناقبه بسند لمسلم بن عبد الله التستري
أنه قال لو كان في أمي موسى وعيسى مثل أبي حنيفة
لما قصدا لما تنصروا - رقا وكتاب المام ابو حنيفة

وهو كاصديق رضي الله عنه وجه الشبه ان
ابا بكر ائيد جميع القرآن بعد وفاة صلى الله عليه
وسلم بمشقة عمر و أباحيفه ابتداءً وقد وثق
(شافي) وكان يحج العلماء في كل سنة لم يرد
صريحاً في الكتاب والسنة ويعمل بما يتفقون عليه
فيها (كأبي بكر رضي الله عنه) وقد وضع من
شورى و لم يبتدئ بوضع المسائل ويتأخر عما
حتى يستقر احد القولين فيثبتة المام يوسف نقل
عن اصحاب ابى حنيفة كالم يوسف و جعل في
انهم كانوا يقولون ملأنا في مسألة قولنا الا وهو
دون ايتنا عن ابى حنيفة وانتم على ذلك لما

جو امام ابو حنيفة كالم حديثاً من مرادونا اعتقاداً كالم
وهو ايسا ما هر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں۔ کیونکہ ابنا
فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے اون کے مرتبہ
کو نہیں پہنچا۔ اور صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ جرجانی
نے سہل بن عبد الستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا
کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی امتوں میں ابو حنيفة
کی طرح کوئی فرد امت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصرانی نہیں
اویسی سہل بن تستری ہیں جو کہا کرتے تھے کہ میں اوس
میشاق کو یاد رکھتا ہوں جو الدنجالے نے مجھ سے عالم الدن
میں لیا اور میں اوس کی رعایت کرتا ہوں۔

الحال امام ابو حنيفة ہی ہیں جنہوں نے
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح امر
شوری سے کام لیا۔ جبکہ صحیح کتاب و سنت سے کسی مسئلہ کا حکم
نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تنہا پیش قدمی نہ فرماتے
جیسے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جمع قرآن میں اور دیگر قضیہ میں
صحابہ کے شوری سے کام لیا۔ پس امام نے اپنا مذہب شوری
کے ساتھ وضع کیا اور ہر امر کو انہوں نے مستأخرہ اور تصدیق کے لوگوں یا
اصحاب ابو حنيفة کا کوئی قول
امام کے قول سے یا نہیں

ہمارا کوئی مسئلہ نہیں جو امام حسب
سے اوس میں روایت نہ ہو اور اسی پر انہوں نے حلفین میں
بمزال کے صفحہ ۵۵ میں ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے

مغلطہ - میزان ص ۷۷ کان کتب الخلیفۃ

ابو جعفر المنصور رالی الامام ابی حنیفہ بلخی ایک

تقد ملائقا علی الحدیث حال لیس لایر کما

بلک یا امیر المؤمنین انما عمل اولہ بکتاب اللہ

ثم لبنة رسول الله شرابا قضیة ابی بکر وعمر وعثمان

وعلی رضی اللہ عنہم شربا قضیة یقینا صحابة

ثم اقیس بعد ذلك اذا اختلفوا لیس باللہ

وہیں خلطہ قرابتہ - میزان ص ۷۷

فلا یمنع احد الا اعتراض علیہ لکن نہ من

آل الامۃ و اقد ہم تدوینا لذلک ہی اقریم

سند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و

مشاہد الخلیل اکابر تابعین و ایاک ان

تخض مع الخاطیین کان الامام رضی اللہ

کان متعقد ایالاتاب والستہ متبیین من الروای

کما قد منک لک وحاشی ذلک الامام عظم

من مثل ذلک حاشا بل هو امام عظم متبع

انقرض المذاہب لہا کما اخرنی بعض

اهل الکشف الصحیح و اتباعہ من غیر ان فی ذلک

کما القارب الزمان فی مزید اعتقاد فی ذلک

و اقوال اتبعہ - میزان لمخص ص ۷۳

امام ابی حنیفہ کی طرہ لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تو

تیس کو حدیث پر مستدم کہتا ہے - تو اس کے جواب

میں ارشاد فرمایا اے امیر المؤمنین تجھے غلط خبر ملی ہے

میں اولاً کتاب اللہ کے مطابق عمل کرنا ہوں پھر سنت

رسول اللہ کے مطابق پھر ابی بکر و عمر و عثمان اور علی

رضی اللہ عنہم کے فیصلے کے مطابق پھر باقی صحابہ کے

احکام کے مطابق پھر اگر ان میں سے کوئی فیصلہ نہ ملے

تو میں اختلافی امر میں اپنے قیاس سے کام لیتا ہوں

اور اللہ اور اس کے بندوں میں کوئی قرابت نہیں

پھر عادت شعبہ ابی اسی کتاب کے ص ۷۱ میں لکھتے ہیں

کہ امام ابو حنیفہ پر کسی کو اعتراض نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہی

سب اماموں کے سردار ہیں اور سب سے اول انہوں نے

ہی فقہ کی تدوین کی اور انہیں کی سند رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے قریب ہے

اور وہی سب سے اول اکابر تابعین کے افعال کو دیکھنے

والے ہیں اور جو مخالفین اور متعرضین کی سعیت سے

بچنا چاہئے کیونکہ امام رضی اللہ عنہ کتاب اور سنت کو مقتید

تھے اور اس سے بڑھتے کرتے رہے - اور ایسے امام عظم

ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام عظم ہیں جن کا مذہب

سب مذہبوں کے انقرض اور ختم ہو جانے کے بعد بھی رہے گا

جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف والوں نے اس کو اطلاع دی ہے اور اس کو تابعین اور تقلید میں ہمیشہ ترقی پزیر

ہیں گے۔ اور چون کہ قربِ ساعت ہوتا جائیگا اوس کے اقوال اور اوس کے تابعین کے اقوال
میں اعتقاد بھی اُست کا زیادہ ہوتا جائیگا۔ انتہی لخصاً۔ پس وہ بالکل سچ ہے جو عبد اللہ ابن مبارک

سے دُفعتاً زین منقول ہے کہ اوش شخص پر خدا کی لعنت ہو جس نے

امام ابو حنیفہ کے قول کو دیکھا۔ جب کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ جیسے مستند

امام اہل حق کی مدح میں لکھ رہے ہیں کہ اُمت کے سب ائمہ علم

فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابو حنیفہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے اس کثرتِ مناقب سے شرع لیا سکتے ہیں

کہ اجلِ فارس سے بجز ان کے اور کوئی مراد نہیں ہو سکتا۔

اور اب سیفقد پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہیں۔ کیونکہ جبریل

اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور لوگوں کے افتاء اور ایماء کے متعلق جو کچھ کہ قادیانی صاحب نے

توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہو وہ اس قدر جلی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء

علیہم السلام کی اُمتوں کے افراد کے مذاق کے مخالفت ہے اور قرآن و سنت

اور اہلِ منزلت ہی اس کی تکذیب پر تبادیلِ فتویٰ دے رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان اس سے ناواقف

بھی یہ لفظ زبانِ سونگھال سکتا ہو کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی مجزائے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت

ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے زوادمہ کے ملنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہو کہ (ع)

چراغِ کذب را بنود فروغی۔ توضیح المرام کے بنو امیہوں نے اپنے ازالۃ الاوثام کے ۶۵۱ و ۶۵۲ میں اس کو

بر خلاف خود ہی اپنی تکذیب باین الفاظ کر دی کہ ”اس زمانہ میں ایک گروہ مسلمانوں کا ایسا فلاح

صالح کا مقلد ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں اور ان کا بیان ہے کہ اعلیٰ درجہ

کا حکم جو تصنیفِ تنازعات کے لئے انسان کو ملا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی لوگ جب دیکھتے ہیں

کہ جو جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور جو جنت و جہنم جیسا

کہ قرآن کریم سے ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ تمام صداقتیں عقلی طور پر پایہ ثبوت نہیں پہنچتیں تو فی الفور اوس سے

۵۔ وقد قال ابن ادریس مقالہ

صحیح النقل فی حکم لطیفہ

بان الناس فی فقہ عیال

علی فقہ الامام ابی حنیفہ

فلغۃ مرئنا اعدادہ مل

علی من رد قول ابی حنیفہ

عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دجناد

دجو جبریل اور ملائکین
خود قادیانی کا قول الخالف

منگاہے جہاں اور تادیلات کیلئے شروع کر دیتے ہیں کہ لایک صرف تین مہرہ ہیں اور جو رستا
صرف ایک ملکہ ہے اور جنت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا تپ کا نام ہے۔ انتہی پس ہم اس
مقدمہ کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملائکہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے
کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اوس کو حضرت ولی اللہؑ نے حجۃ الہ النہ میں لکھ دیا ہے۔

مقدمہ سوم

(قادیانی صاحب کے الہامات و آیات محرفہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد مضامین میں ایک فہرست آیات قرآنی کی دی جو
بجانب یا بصورت تحریف اولن پر وقتاً فوقتاً بطریق ایجاب نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے
آخر میں وہ سب درج ہوں گی اور بجائے اس کہ ان آیات کی منزل علیہ حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ
وسلم میں قادیانی صاحب نے ظلی طور پر ان آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطلب کے
موافق ان آیات کی تفسیر کر دی۔ چنانچہ ہم بطور نمونہ خروار چند الہامی آیات یہاں نقل کرتے
ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کے مقدمات پر ہمارے صداقت پسند دوست حاوی ہوں
اور اولن کو قادیانی صاحب کے متعلق اولن کو کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ نکالنے کے

لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے
۵۵۵ میں یہ الہام کہ کیا ہم نے تیرا سینہ نہیں کھولا؟ کیا ہم
۵۵۶ میں یہ الہام کہ کیا ہم نے تیرا سینہ نہیں کھولا؟ کیا ہم

ہر ایک بات میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھ کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا اور خود ہی قادیانی صاحب نے
ان بیت کی یہ تعبیر کی کہ بیت الفکر سے مراد اس جگہ وہ چوہا ہے جس میں یہہ عاجز
کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر سے مراد وہ مسجد ہے

جواں چوہاہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور ق مَن دَخَلَہَا کَانَ آمِنًا اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے
یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہوگا وہ اس کی حالت میں ہبھائیگا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے اس الہام

قادیانی کی مسجد
چوہاہ بیت الفکر

کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب ہے اور اس کا اخیر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہو جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبیؑ کو شہادت ہو
اور اسی پر اکتفا نہ کی بلکہ براہین کے علاوہ میں اپنی حق
میں یہ الہام اوتار کر وہ نشان سلیمان کو سمجھائی یعنی اس
مقام ابراہیم مصلیٰ - برہین ۵۵

عاجز (قادیانی) کو سوئم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ حق کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر شبہ ہو گیا ہے اور بعض یہودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لیں اور اوس پر چلیں۔ پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جدا جدا ترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں اول کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان کو اپنے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم سے اپنے کو معبر کیا اور جو نشان اس حق تعالیٰ کا اس آیت کو نازل فرمایا تھا کہ اُسے محمدؐ یہ مقام ابراہیم کو اپنا جائے نماز بنا لیں یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اوس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اوتار کر لکھا کہ مقام ابراہیم مصلیٰ میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنایا ہے اور ساری خلقت کو میری اتباع کو واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر
وہی اوتارتی ہے
پھر براہین کے علاوہ میں اپنے حق میں اس آیت مبارک کو اوتار
کہ ہر دے میں صرف تمھارے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی
انما الیکم الاموال - ۵۵

ہوتی ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کوئی تمھارا معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جس کے ساتھ کسی کے شریک کرنا نہیں چاہئے۔ انتہی بلغضہ۔ پس اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے بہ تمام اعزاز حضرت نبی کریمؐ کو جو بخشا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سہم و شریک بنا دیا اور متجانب اللہ اپنے بھی وحی اوتارنے لگی۔

قادیانی کی وحی قرآن
کی طرح وحی متلو ہے
پھر براہین کے صفحہ ۲۴۲ میں اپنی وحی کے متلو ہونے کے
مستقل بہر آیت اوتاری کہ پڑھ اوپر جو وحی کی جاتی ہو تیری طرف
واللہ اعلم ما وحی الیہ
من ربک - برہین ۵۵

تیرے رب سے۔ پس قادیانی صاحب کو اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری اس قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی منکوتہ بتا دیا۔ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی منکوتہ لگتی؟ اور قرآن قادیانی یہ جسد ید قرآن کہاں سے آگیا؟

یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة یا عیم اسکن انت و زوجک الجنة یا احمد اسکن انت و زوجک الجنة
نخت فیک من لدنی صح الصدق - (برہین ص ۴۹)

قادیانی اور زوجہ قادیانی کو جنت کی بشارت اور براہین کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اوتار کر ان کے

معنی خود ہی اس طرح لکھ کر اے آدم تو اپنی زوجہ سمیت بہشت میں رہو۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑو اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مراد کرنا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور حُسن و مَراحت جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد۔ تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاؤ۔ انتہی بلفظہ۔

و ماکان اللہ لیعدنہم و انت فیہم و ماکان اللہ لیعدنہم و ہم لیتنقض و - (براہین ص ۴۹)

قادیانی کے سربراہین کے صلاۃ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم میں سے ہے لفظی اور معنوی تحریف کیساتھ اس طرح اُتارا کہ جس قوم میں تو (قادیانی) آیا ہے اول کو اللہ تعالیٰ ہرگز عذاب نہ لگا اور ضرور اللہ تعالیٰ اول کو عذاب نہ لگا در حالیکہ وہ اللہ سے بخشش مانگتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں دوسرے لفظ لیعدنہم کی جگہ لفظ معذبہم آیا ہے۔

و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین - (براہین ص ۵۰)

قادیانی رحمۃ للعالمین، اور براہین کے صفحہ ۵۰ میں یہ

الہام اوتارا کہ ہم نے تجھے نہیں بھیجا مگر اسلئے کہ کل جہانوں کے حق میں رحمت ہو۔ حالانکہ رحمتہ للعالمین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف خاص ہے۔

اُمّی ما شئت فانی قد غفرت لک - (براہین ص ۵۱)

اور براہین کے صفحہ ۵۱ میں یہ الہام اوتارا کہ

(اے قادیانی) تو جو جی چاہے سو کر بیشک ہم نے تجھے بخش دیا ہے۔ مگر قادیانی صاحب کے کسی الہام سے یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اول کو اس قدر آزادی اور بیباکی خدا تعالیٰ نے کیوں دی؟ جو کسی

قادیانی کو کسی کام پر مواخذہ نہیں اور جو چاہے کرے

نبی کریم کو کچھ دھڑل نہ ہوئی۔ اور جبکہ مقتضائے الہیہ اس وقت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی دین محمدی کمال چھپکا اور نعمتِ خدا داد میں کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعمات ربانی کا محرف ہو کر قادیانی صاحب پر اوزن نارس ہو گیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اسکے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمتِ خدا داد کو غیر کمال خیال کیا جائے۔ حالانکہ پیغمبرِ عالمین یعنی حضرت جبریل جو ایسی آیات کے ساتھ اللہ کی طرف سے آنے کے لئے مہمومین اوسے قادیانی صاحب۔ ازالہ الاولیاء کے صفحہ ۵۸ میں باین الفاظ آنے سے روک دئے ہیں کہ سہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔ انتہی۔

کیسے ہو کر قادیانی صاحب کے ایسے عجیب گفیرات اور زخرف الہامات میں مزید کلام کر نیکی ضرورت نہیں مان ہو کہ بحث ہے تو فقط اس میں ہے جو قادیانی صاحب کے سوید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی

اپنے رسالہ اشاعت السنۃ مطبوعہ ۱۳۱۲ھ کے صفحہ ۲۶ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اور ٹھانڈے کی غرض سے کہتے ہیں کہ آیات

جو آیات قرآنی کہ
قادیانی برائے ہیں
ان کا نام قرآن نہیں

قرآنی جب آنحضرت یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کو خطاب میں نازل ہوئی ہتھیں تو ان کا نام قرآن تھا اور جب انہیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثل صاحبِ براہین قادیانی کو مخاطب فرمایا تو ان کا

نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا بلکہ صفحہ ۲۶ وغیرہ میں صاف صاف لکھ دیا کہ "ایک ہی کلام کو ایک ہی وقت میں مخاطب یا مستحکم کے لحاظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد و محال و غیر

ہے۔ چنانچہ کچھ ہی ایک کلام حکیمہ اوس کا مستحکم مثلاً خدا تعالیٰ ٹھیرایا جائے کلام رحمانی کہلاتا ہے کبھی وحی کلامِ رب اوس کا مستحکم شیطان یا فرعون ٹھیرایا جائے تو شیطان یا فرعون کا کلام کہلاتا ہے۔

کیسے وہ کلام جیسے ان کا خرمزہ خلقنتی من نار جو ابلیس نے کہا جیسے انا وکم الاعداء جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطان اور فرعون کا کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ میں لکھا پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلاتا۔ انتہی بلفظ۔ پس اگر قادیانی

بقول قادیانی صاحب
وہ خدا کا کلام نہیں کیا
سکے قرآن میں شیطان
یا فرعون کا کہا گیا ہے

صاحب کے ان سوید اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سے ہزار ہا آیات

قرطانی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ نیا طبع نہیں ہیں اور قطع نظر اس کے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے جیسے کہ فقیر اکبرؒ نے

تمام قرآن کلام خدا کہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نازل کیا
 وما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی القرآن عن موسیٰ وغیرہ من انبیاء
 علیہم السلام وعن فرعون بللیس فی کلامہ کلام اللہ تعالیٰ
 فقہ اکبر

اور ایسا ہی فرعون اور بللیس وغیرہ کے مقالات بیان فرمائے ہیں یہ سب الہ کا کلام ہے جو جب ارشاد خداوندی لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے

سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص کو مثلاً امر القیس کا یہ شعر عفا بناک من

ذکرنا حبیب منزلہ : الہام ہو تو یہ شعر امر القیس کا نہ کہلائیگا۔ پس خدا کا کلام اوس کے علم کی طرح

ازل سے اب تک اوس کی ایک صفت قدیم اور بسیط ہے اور جب اوس کو ایک ہی آں بسیط میں مخلوقات

ازل وابد کو اون کے احوال مناسبتہ اور صفات متضادہ کیساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو اوس آں میں

موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور نہایت بھی اور روتا بھی اور جنتی بھی اور

دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید زار و برز کے بعد پیدا ہوگا اور بکارت سے ہزار برس کے بعد مرے گا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے

ایک ہی آں بسیط میں جمیع کتب سماویہ کیساتھ بے کیف تکلم فرمایا چنانچہ اسی حسنی کے متعلق اہم ربانی

حضرت محمد و اہل ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۲۶۶) میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ہمچنین

کلام اول تعالیٰ یک کلام بسیط است کہ ازل تا ابد ہر ایک کلام کو یا ست۔ اگر امر است از ہر اناجی ناشی

است و اگر نہی است ہم از اناجی۔ اگر اعلام است ہم از اناجی ما خود است و اگر استعلام است ہم از اناجی۔ اگر تمنی

است ہم از اناجی استغداد است و اگر ترجی است ہم از اناجی۔ جمیع کتب منزلہ و مکتبہ و وصیت ازان

کلام بسیط اگر توحید است از اناجی انتساخ یافتہ است و اگر تجلیل است ہم از اناجی صورت لغوی گزشتہ است۔

اگر زبور است ہم از اناجی سطر گزشتہ۔ و اگر فرقان است ہم از اناجی تنزل فرمودہ۔ واللہ کلام حق کہ

علی الحق یک است و پس : پس در نزول مختلف آئمہ آمدہ۔ پس اس صورت میں ہم بقول امام اعظم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نہایت وثوق کیساتھ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی حکایات یا نبیوں

ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسطی کے ساتھ ایک ہی آن میں بصورت
متضادہ جانا اسی طرح وہ اپنے کلام بسطی میں ان کے مقالات کیساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اسی کلام
ہے جو ابلیس نے کہا اَنَّا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقِكَ مِّنْ نَّكِرٍ يٰٰ فِرْعَوْنَ نے کہا اَنَّا دَبُّكُمُ الرَّسُلُ۔ ہر چند کہ قادیانی
صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملہم کیوں نہ ہوں کہ یہی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار
نہ ہو سکیگا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات فرقائی کو خدا کی طرف سے الہام ہونیکے
قابل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام جمہلات قرآنی ہوں یا ان کے محالی نظم موجودہ کے ساتھ کہی
کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ مستحکم کے تبدل کے لحاظ سے اور نہ مخاطب کے تغیر کے اعتبار سے
دُرُصْفَت اُنْكَهْ كُفْتُ ﴿۱﴾ گرچہ قرآن از لب پیغمبر است ﴿۲﴾ ہر گز گوید حق نہ گفت او کا فرست -

مقدمہ چہارم

(قادیانی صاحب کی رسالت اور ان کی فطرت حضرت مسیحؑ کی فطرت متشابہت بلکہ متطبیق نہیں)

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے
اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں غلبہ دین کا
وعدہ دیکر ارشاد فرمایا ہے کہ وہی خدا ہے جسے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ
اوس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ براہین احمدیہ کے حصہ ۴ میں اپنے الہامات کی فہرست میں اصل
کر کے لکھا ہے کہ جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئیگا
اور چونکہ یہ خاکسار مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت
ہی متشابہہ واقع ہوئی ہے۔ گو یا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کی دو پہل ہیں اور جڑ سے
اتحاد ہے کہ نظر کشنی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اسلئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشگوئی میں ابتدا
سے اس عاجز کو بھی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح کی پیشگوئی مستزکرہ بالا ظاہری اور جسمانی طور پر صدقہ
سے اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اس کا محمل اور مورد ہے۔ یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ

هو الذي ارسل رسوله بالهدى و
دين الحق ليظهر على الدين كله و هو الحق

سب نبیوں پر غلبہ حضرت مسیح کے وقت میں ہوگا جیسے زمانی طور سے دنیا پر دوبارہ آئیگی

جو صحیح قاطع اور براہین ساطر پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے مفہوم ہے گوارا کی زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ انتہی بلفظ مختصراً۔

کس پر حکم ہو اس چوتھے مقدمہ میں انصاف پسند دوستوں کو یہ دکھانا منظور ہے کہ اولاً اس آیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات کو کسکو بنا دیا؟۔ دویم یہ کہ مسیح قادریانی حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کے ساتھ تشابہ فطرت کو دعویٰ میں کہاں تک سچے ہیں؟۔

پس امر اول یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی ہوا یا ہوگا

سوا کے متعلق فقط ایک ہی مفسر ضخیٰ کا قول ہے

قال الضحاك ذلك عند نزل عيسى عليه السلام (ازالہ الغموض)

کریمہ غلبہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ زہبی نے میزان میں اور سیوطی نے المآلیٰ مصنوعہ میں تصریح کر دی ہے کہ صحاح ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جسکے مرویات قابل غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہکولہ یقین دلاتی ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ آہی کا وفا بوجہ اتم خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہو چکا کیونکہ غلبہ تام کا سنی بجز اسکے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا سینہ دراؤں کا مرکز ٹوٹ جاوے اور اس کے حامی بھوٹ جاوے یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلقاً نہ رہے مگر یہ سنے خلفاء ثلاثہ کے وقت حاصل ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط وہی ذی شوکت پادشاہوں یعنی کسریٰ اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غالب تھا۔ چنانچہ روس اور روم اور فرنگ و ہرن اور افریقیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت ہی دین لطیفیت تھا اور خراسان اور توران اور ترکستان اور زابلستان اور باختر وغیرہ ملکوں میں کسریٰ کی متابعت ہی دین مجوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مشرکین اور دین ہنود اور دین صابئین ان ہر دو پادشاہوں کی شوکت ہی پائمال ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے متدین نہایت ہی زبوں حالت کے ساتھ پرانندہ ہو چکے تھے۔ پس داعیہ الہی راہ ہدایت ہی بھٹکے ہوئے کو بچہ خلق سے چھڑانے

کے لئے جوش میں آگیا اور اس نے دولتِ کسریٰ اور قریہ کو فتوحاتِ اسلام کا نشانہ بنادیا اور ابن
دونون بادشاہوں کے ادیان و دہم و برہم ہونے سے اسلام کی شکست نے باقی ادیان کو بھی ہمال
کر لیا۔ پس اگر ہر زمانہ دیر کسریٰ کے قول پر نظر کی جاوے جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے
اوس وقت کی آبادی زمین کا نقشہ لیون بیان کیا کہ تمام زمین اس وقت بمنزلہ ایک مرغ کے ہے
کہ جہاں سرخو عراق ہے اور اوس کے دوبازو فارس اور روم اور دو پالون ہند اور فرنگ ہیں تو نتائج
شہادت دیدگی کہ عملاً اس مرغ کا سر کسے چٹھا ڈا اور اس کے دوبازو کسے توڑے؟ اور فتح فارس
اور روم کی بنیاد کسے رکھی اور اوس کا وقوع کسے ہاتھ سے ہوا اور اوس کی ایک ٹانگہ فرنگ کسے
توڑی؟ - یعنی بحیرہ خلفائے ثلاثہ کے کوئی اس دولت سی بہرہ ورنہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگہ یعنی ملک
ہند باقی تھا جو عملاً اوس وقت مفتوح نہوا۔ لیکن حسب بشارت نبوی مرغ کی دوسری ٹانگہ بھی سلطان

محمود غزنوی اور سیلی
ابن ہریرہ کے حق پر بشارت
محمود غزنوی کے ہاتھ سے توڑا دی گئی اور عرب
قال رسول اللہ خیر امتی عصایان عصابتہ
لغنا الحمد و عصابتہ تکون علی بن ہریم غنیم

اور مسجدین بنا گئیں اور اللہ اکبر کی آواز گھر گھر بین اور اوس کی صدائیں کون و دشت میں گونج اٹھیں
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئی
راست آئی جو فرمایا کروے زمین پر کوئی
گھر نہ راورویر کا باقی نہ رہے گا کہ اوس میں اسلام
کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کر لیا خواہ کسی عزیز کی
نیکون الدین صلہ اللہ - انا للہ اعننا۔

عزت کے ساتھ یا کسی ذلیل کی ذلت کے ساتھ جتنکو خدا عزت دلیگا وہ اوس کلمہ کے اہل ہوں گے
اور جن کو ذلت دلیگا وہ اوس کے مطیع ہوں گے اور بچہ دین الہ کا ہوگا۔

پس کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجودہ زمانہ
جو جس میں چاروں طرف ہو کفر کا غلبہ ہونے سے دارالاسلام دارالکفر بلکہ دارالحرب بنا جا رہا ہے
اور آج تک ۳۴ برس کے عرصہ میں کوئی بھی نصرانی یا یہودی یا مجوسی ادن کے ذریعہ سے مسلمان نہ ہو سکا

اور نہ اول کی تصنیفات اور تالیفات اور ترجمات الہیات اور خرافات و دعویات و بوجہ کاست دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اوسنے اولیٰ امت محمدیہ کو یہودیت کی نسبت دیدی اور اپنے لئے اون کی زبانی محمد کا خطاب حاصل کر لیا اور بجائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں برہمی پھیلاتے بغیر اس کے خود امت محمدیہ میں سے گروہ نیچر یہ کی طرح ایک گروہ غیر مقلد قادیانی کھڑا کر دیا۔

این قصہ عجیب شنو کہ بخت و اثر گون	مارا بکشت یاد با نفاس عیسوی
-----------------------------------	-----------------------------

قادیانی کا دعویٰ
تشابہ فطرت با حق

امردوم یعنی قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کہ اون کو حضرت مسیح علیہ السلام کیسا تہہ بجد و اتحاد اور اون کی فطرت اور حضرت مسیح علیہ السلام کی فطرت ایسی متشابہ واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک درخت کو دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائے کو کوئی فتویٰ دین ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ کی صفات ذاتیہ جو اون کی نفس فطرت میں ودیعت کی گئیں اور جو اون کو از حیث نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت سے پایا گیا ہے انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کریں تاکہ مشتبہ اور شبہ بین فرق کر نیکیا پورا موقع ملے۔ پس پہلا وصف ذاتی جو

عیسیٰ بنی اللہ کی فطرت

قرآن کریم عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ میں ثابت کر رہا ہے وہ یہ ہے

و اذ صر فی الکتاب مریم اذ انتہت من اہلہا مکانا شریفاً فانتخت منہم حجاباً فارسلنا الیہا روحنا متکلماً لہا ابشلسی یا۔ قالت انی اعوذ بالک منک ان کننت لیقیناً۔ قال انما انارسل ركباً لا ھب لک غلاماً زکیا۔ قالت انی یکون لی غلام ولم یمسس لی شراً ولم انلینا۔ قال کذا الک قال ركباً هو علی ھبتن قال نجلھ اية للناس ورحمۃ منا وکان امر مقضیاً۔ فحملت فانتہت

کہ وہ باعتبار فطرت اور نفس خلقت کے برخلاف جمیع انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور رحمت ہیں جو بغیر کسی بشر کے چہونے کے مریم ناکتھڑا کے لہن سے فقط حضرت جبریل علیہ السلام کے نفع سے ایک ہی ساعت میں مستکون ہو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی جہی خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے لیکن افسوس کہ اون کے متشیل یعنی میرزائے قادیانی یہ وصف اپنے میں نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جبکہ نفس فطرت سے تعلق ہے اور جس میں میرزائے قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے متشابہ البغیر فطرت ہو بیکا دعویٰ کرتے ہیں منکر ہو گئے اور باتباہ یہود و جہود و فرقہ پرچم یہ

یہ مکانا قصیا - فاباءہا الخاص الی
 جنیع الخلة قالت بلیتی مت قبل هذا
 وکنت نسیا متبیا - فادما من تحتها الا
 تحزنی قد جعل ذک تخک سرتا - و تری
 الیک بجیع الخلة لتاقل علیک دطباً
 جنیا - فکلی و اشربی و تری عینا فاما
 ترین من البشر لجد افقوی الی نذری
 للرحم و ما فلن اکلم الیوم النیاسات
 به قومها تحمله قالن ایاہم لحد جئت
 شیئاً فزیلاً - یا أخت ہارون ما کان الیک
 امر سوء و ما کان انت امک یغیاناشلات
 الیہ قالن کیف نکلم من کان فی المهد
 صبیئاً - قال الی عبد اللہ اثنتی الکتاب
 و جعلتی نبیا - الیہ - سورہ صریم

کی طرح ایسے تولد کو خلاف قانون قدرت سمجھ کر اپنے انزالۃ الاولاد
 کے مسئلہ میں لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف
 کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے
 ہیں یعنی وہ بن باپ نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف نجار کے
 قانون قدرت بنیے تھے - حالانکہ پہلے شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ
 جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے تعقل سے خارج اور دور
 ہے اویسی طرح اوس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے
 باہر اور دور اور اوہین - پس یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ ایسی ذات کے
 افعال غیر محاط کو محاط بنانیکے لئے ایک ایسا قانون قدرت اختراع
 کیا جائے جس سے اوس ذات و راہ الودار کی قدرت غیر محاط اور غیر
 محدود مدد دیکجا سکے - اور جبکہ وہ خود از روئے رحمت بڑھتا
 اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت
 بیان فرما رہے اوس کی تکذیب کی جائے - ہاں سچ ہے کہ مسئلہ
 میں (بایقول سید نبیری اللہ تعالیٰ کے قانون قدرت میں) کوئی بھی

تغیر و تبدل نہیں کر سکتا - لیکن ساتھ ہی اس کے یہ بھی راست ہو کہ کوئی ناقص عقل اور کوئی چشم احوال
 اوس ذات کے قانون قدرت پر اپنے استغناء سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس صورت میں کوئی ہی
 اول اعجاز عجیب کی جو ایک اللہ کے مسخر بن بندہ کو ہاتھ پر ظاہر ہوئے اور اوس سے زیادہ تر مسخر بن بندہ خدا
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خدا و اول کی خبر دی ہو اپنے محدود و شواہد پر قیاس کر کے تکذیب
 کر سکتا ہی نہیں پہلے اس فقرہ کے امام حسین کا سورہ انعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم ص ۱۳۱ میں اولاً اقرار کرنا
 کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت ہم کو معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور انجا
 علم بھی لوہا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے - اور ثانیاً ایسے عجیب واقفہ کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود

ہو اور گواہوں کے انتراعی اور معلومہ قانونِ قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھنا کہ ایسی صورت میں بلاشبہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کے وقوع کے لئے کوئی قانونِ قدرت ہی گواہوں کا علم ہو نہیں سکتا اور پھر اس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانونِ قدرت کے مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ شخص جس کو وہ قانونِ معلوم ہو گیا ہو گا اس کو کرسکیگا۔ یہ انسان پسند و مستحب کے نزدیک ایک دیوانہ کی برسرِ ہی زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اس فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہور بلا واسطہ ہو اور یا اس کے کسی خاص بندہ کے واسطے ہی ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اس قانون کو معلوم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر سہم ہو سکتا اور فعلِ معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہو گا۔ پس سیکھو کہ اس سے بہت نتیجہ نکالنا بالکل دور از ایمان ہے جو انہوں نے اس جلد کے صفحہ ۳۱ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کو ہونیکا یقین کرنا ذاتِ باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور ناقص کر دینا ہے اور اس کا ثبوت سیر پرست و گور پرست لوگوں کے حالات سے ظاہر ہے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے ان کو اسکی رغبت دلائی ہے اور خدا کو قادرِ مطلق کے سوا دوسری طرف ان کو رجوع کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہماری سچے مادی محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا و وحدہ لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی انتہائی گہرا بار بار یہ تمام کلام یاد رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قانونِ قدرت کو متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے غریب کام لینا ہو گا۔

انی حیثکم بایۃ من ربکم انی اخلقکم المظہین	عیسیٰ کے معجزات
العیثۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا بادن اللہ	صلوات اللہ علیہ کے لئے ثابت کیا وہ یہ ہے جو سورہ آل
واوردنا مکہ والیہ و اوحی الموی باذن اللہ	عمران میں خود عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کی زبانی اقرار ہے کہ
وانبکم بما تاملون و ماتخرون فی بیوتکم	انہوں نے ان علامات کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف اپنی
ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مؤمنین و آل عمران	رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشان دی ہے کہ
لیم صبح اللہ المرسل فیتقول ماذا جاء بہم قالوا	میں مٹی کے پتے بنا کر ان میں پھونک مارتا ہوں اور وہ اللہ

محکم سے پرند سے ہوگا، مین۔ اور اللہ کے اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا ہوں اور مردوں کو زندہ کرتا ہوں اور جو گھردل مین کھاپی کراد نیز ذخیرہ رکھتا ہے ہو اوس کو جانتا ہوں اور شکوہ ستا سکتا ہوں۔ چنانچہ اسی کے مطابق حق تعالیٰ نے سورہ مائدہ مین اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اُٹھائی دی کہ قیامت کو دن جبکہ وہ سب رسولوں کو حج کر لے گا اور ہر ایک کی اُمت کی سرگزشت اول سے پوچھ لے گا اور وہ اوس کا علم خدا کی طرف تفویض کریں گے تو اوس وقت خدا تعالیٰ اپنی نعمات کی یاد دہانی جو حضرت عیسیٰ اور اودن کی والدہ پر کی ہے اس طرح پر کر لے گا کہ عیسیٰ ابن مریم میرے احسان کو یاد کر جو تجھ پر اور تیری

لاعلمنا انک انت علام الغیوب اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک وعلیٰ ولدتک اذ لیتک بوج القدس تکلم الناس فی المجد وکملہ وادعیتک الکتاب والحکمة والنورانة والابیحیل وادخلتک من الطین کھیمۃ الطیر باذنی فتتبع فیما تکن طیر باذنی وتبرئ الکسمہ والابصن باذنی وادخرج الموتی باذنی واذکفقت بنی اسرائیل عنک اذ حجتہم بالبینات فقال الذین کفروا منهم ان هذا الاکسم المبین۔ (مائدہ)

مان پر ہوا جبکہ مین نے تجھ کو روح القدس کے ساتھ تائید دی اور لوگوں سے حالت ہمد یعنی مان کی گود مین اور بڑی عمر مین یکساں باتیں کرتا تھا اور جبکہ مین نے تجھے کتاب اور حکمت اور تورت و انجیل سکھلائی اور جبکہ تو میرے اذن کیساتھ جانور کی مثال بنا کر اوس مین پھونک مارتا تھا اور وہ میرے ہی اذن سے پھر پرند بن جاتے تھے اور تو میرے ہی اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا تھا اور جبکہ تو میرے ہی اذن سے مردوں کو قبروں سے زندہ نکالتا تھا اور جبکہ مین نے بنی اسرائیل کو تیرے قتل سے ہٹا رکھا جبکہ تو اودن کی طرف ہجرت کیساتھ گیا لیکن وہ لوگ جو اودن مین سے کافر ہو گئے وہ بول اوٹھے کہ یہ سب بجز صریح جادو کے اور کچھ نہیں۔

لیکن ہاے افسوس کہ اودن کے مثیل میرزا قادیانی نے جبکہ اپنے کو حضرت مسیح کے اس وصف سے بھی بے بہرہ پایا تو ان کفار کی طرح براہین احمدیہ کی تہذیبیہ مین ان ہجرات کو باین علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بظاہر صورت مکرون و شمشاہہ مین اور پھر صاف صاف لکھ دیا کہ عند القتل یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے اندھوں لنگڑوں کو شفا حاصل ہوئی

تو دینی صحت کا عیسٰی کے ہجرات سے الگ

ہے تو بالیقین سپہِ سرخ حضرت مسیح نے اسی حوض سے اور یا ہوگا جو عربی بن بیت خدا کھلانا تھا اور جس کا پانی پینے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اوس میں اترتا کیسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اوس سے چنگا ہو جاتا تھا اور پھر کہ حضرت مسیح اکثر جایا بھی کرتے تھے۔ اور ازالۃ الامام کے ص ۳۲ میں لکھا کہ سید عقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکاتہ خیال ہے کہ مسیح نبی کے پرندے بنا کر اور اون میں پہونک مار کر اور نہین مسیح مسیح کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہین بلکہ صرف عمل الترتب تھا جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اوس تالاب کی مٹی لانا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ عجوزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں ہی تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے ساری کا گوسالہ۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترتب کو مکروہ اور قابل لغت نہ سمجھتا تو خدا میتالی کے فضل و توفیق سے اُمید تو یہ کرتا تھا کہ ان اعجازِ بڑیوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشگی یون کوبراہین احمدیہ کی تہنید ششمین باین علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بخوشیوں اور رمالوں اور کامیوں اور نورخوں کے طریقہ بیان سے مشابہہ ہیں اور کہا کہ سچی وہ ہیں جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا مستنع اور محال ہو نہ تھی اور نیز ازالۃ الامام کے ص ۳۱ و ص ۳۲ میں لکھا کہ حضرت مسیح کے عمل الترتب سے وہ مردے جو زندہ ہو جائے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مرجاتے تھے۔ اور یہ جو ہیں ان سمری طریق کا نام عمل الترتب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجاہد ظاہر کیا۔ انتہی۔

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو صحیح مان لیا جاوے اور ساری کو گوسالہ کی طرح ان حجرات کو مجتہد تسلیم کر لیا کہ کھیل تصور کیا جاوے تو پھر حق تعالیٰ کا یہ احسان جتنا کیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی لکات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے لفظ کی طرف کیوں منسوب کی جاتے؟ اور اگر موتی سے مراد حقیقی موت اور اول کی اجااسے حقیقی حیات مقصود نہ تھی تو بار بار (لفظ اذنی) یعنی خدا کو اذن کی اوس میں کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو قبروں سے مردوں کو نکالنے پر دلالت کرتا ہے اذن کے ساتھ کیوں متعل کیا گیا؟ اور اگر عیسیٰ نبی اللہ بخود بار مل وغیرہ کو ذریعہ سی پیشگی نمایاں کرتے تھے کیسی نسخہ یا عمل الترتب کو ذریعہ سے بیادوں کو اچھا کرتے تھے تو نبی اور ساحر میں فرق کیا رہا؟۔ اجمال قادیانی صاحب کے یہ سارے بدنیات

نہ فقط قرآن کریم کے مخالفین بلکہ خدا و رسول اور ائمہ مقبول کی تکذیب بھی کرتے ہیں اور اون کو کفار کے قول سے بھی بدتر ہیں جنہوں نے اون کو سحر کہا۔

عسیٰ کی عمر [وصف سوم جو حضرت مسیح صلوٰۃ اللہ علیہ کی نسبت قرآن کریم نے بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ اُن کی عمر اس دنیا میں زمانہ کہولت و تجاوز نہ کر گئی اور نہ وہ کہولت کے قبل مر گئے جیسے کہ منظر ہی میں ہے اور بالتفصیل آئندہ اس کا بیان آئیگا۔ مگر افسوس کہ اون کے مشیل نے اپنی عمر کی نسبت ازالہ الاوام کے ۶۳۵ میں الہامی پیشگوئی کر دی ہے کہ اون کی عمر اسی برس یا اس کے قریب قریب نبی سن شیخوخت تک پہنچے گی۔

وصف چہارم جو حضرت مسیح کو متعلق قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ
 عسیٰ کا قیامت کے قبل رہا اور اس پر اہل کتاب کی آئندہ کسی زمانہ میں ہر ایک اہل کتاب دان من اهل الكتاب الا لیس من قبل موتہ ولیم القیامۃ لیكون علیہم شہیداً۔ (سورہ)
 عسیٰ پر ایمان لائے گی۔ قبل اس کے کہ مرے اور قیامت کے
 دل عسیٰ اون کے ایمان کی شہادت دیگا۔

مگر افسوس کہ حضرت مسیح کے مشیل میرزا قادیانی حضرت مسیح کو ایسا منصب حاصل نہیں کرنے دیتے اور ازالہ الاوام کے متعدد صفحات ایک طویل لکچر میں تحریر فرما رہے ہیں کہ کوئی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنے مرتبے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مر نہ پڑے بلکہ نہ کہتا ہو اور اس بات میں ایک بھی ایسا لفظ نہیں جو اس کو کسی خاص محدود زمانہ سے متعلق اور وابستہ کرنا ہو۔

لیکن قادیانی صاحب کو اس بات پر کہ یہ میں فیہ معین یہ کا صیغہ استقبال نظر نہ آیا جو مگر نبول تاکید و ثقیلہ اور لام جواب قسم کے ساتھ حرف نفی یعنی حرف ان کے بعد واقع ہوا۔ اور کتب اصول نحو میں مذکور ہے کہ حرف ان لا قسم اور نون تاکید اور بقول سیبویہ مانافیہ کی طرح صیغہ مضارع کو کما لصر استقبال کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ کیس یہ صیغہ صحیح النص ہے کہ اس بات مبارک کی نزول کو قبل کے اہل کتاب یا وقت نزول کے اہل کتاب کو متعلق خبر نہیں دی گئی کہ وہ ایمان لا چکے ہیں یا لا نہیں بلکہ یہ وہ اہل کتاب کے ایمان کو متعلق پیشگوئی ہے جو نزول عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے وقت ہو جو

ہوں گے اور اوں کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰؑ شہادت دین گے جیسے کہ یہی مذہب سترین کی ایک جماعت کا اور نیز ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ہے۔ دیکھو جمل ص ۵۔ اور نیز شہید کے اصل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ کہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا۔ اسی واسطے اولن لوگوں سے جھٹولنے نے عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کے بعد اولن کی غیبت کے زمانہ میں اولن کو اور اولن کی والدہ کو خدا کہا حضرت عیسیٰؑ اولن کی نسبت قیامت کے دن اس طرح بتیرے کا اظہار فرمائیں گے کہ اے خدا

جب تک کہ میں اولن کے درمیان تھا تو میں اولن کا شہید و کنت علیہم شہیدا ما دمت فہم فلما اوفیت کنت اور قریب تھا لیکن جب تو نے مجھے اُن کے درمیان سے انت المریقب علیہم وانت علی کل شیء شہید (۱۰)

اوٹھا لیا تو پھر تو ہی ان کا قریب تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں اُن کا فرد کے متعلق حضرت عیسیٰؑ کا شہید اور قریب ہونے سے انکار کرنے اور سورہ نسا میں حق تعالیٰ کا اولن کو شہید بیان فرمانے کے معنی مجزا سے کہ نہیں کہ ان ایمان لائے والوں کے درمیان حضرت عیسیٰؑ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل بنی قوم میں شہید ہو نیکا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ جکی سنیہ اور مشیت ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئیگا۔ اور یہ تو پہلے بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی حسب میں بائیس برس تک قبل اس کے قرآنی آیات سے حضرت مسیحؑ کی قیامت اور جسمانی نزول کے قابل ہو چکے ہیں۔

ماسوا ان چہ اوصاف مخصوصہ کے بہت سے اوصاف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہیں جیسے اولن کا بعد نزول دجال کو قتل کرنا اور بظاہر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہؐ ہونا اور پھر دین محمدی کے کسی دین کا باقی نہ رکھنا اور سب کا ایک ہی ملت پر ہونا اور خلیفہ کو قتل کرنا اور یہ سب کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اس کے بعد زمین میں ایسا امن ہو جانا کہ بھیڑ بھاڑ اور بھڑک مٹ کر چرین گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہؐ کی قبر شریف کے درمیان اولن کی قبر ہونا۔

مگر فرسوس ہے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعوائے شہادہ فطرت ان سب اوصاف حضرت

قادیانی صاحبؑ
اور فطرت میں کوئی

مسیح سے خالی بلکہ اون کا منکر دیکھتے ہیں اور جو شخص کہ اون کو اون کے ہر لیا ت کا جواب دیتا ہے اوکو
مقابلہ ملائے اور سب اہلہ کے ساتھ وہ کھڑے ہو جاتے ہیں اور بد معاشوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے
ہیں۔ چنانچہ اون کا عربی مکتوب ابتدا سے انتہا تک لعنت اور پھینکا رسے بہا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص
وصف عیسیٰ علیہ السلام کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا اونہوں نے میں تو ریت کو ابال کے
لئے نہیں آیا بلکہ اوس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب توریت نے کہا کہ نفس کو مقابلہ نفس اور آنکہ
کے مقابلہ آنکہ اور ناک کے مقابلہ ناک اور کان کو مقابلہ کان اور جوف کے لئے قصاص ہے لیکن میں کہتا
ہوں کہ جب تیرا بھائی تیرے سیدھے کلمہ پر پختہ پڑے تو تو با یان کلمہ ہی اوس کے سامنے رکھ۔ یعنی
تواضع اور انکسار اور غفور اور ایشا عیسیٰ علیہ السلام کا ایک خاص وصف تھا جو اون کی اُمت کیلئے بمنزلہ
شرعیہت ہو گیا۔

اور نیز تفصیر صحت حدیث علماء امتی کا نبیائے اسرائیل جس سو قادیانی صاحب نے متعدد
رسائل میں اپنی صحت پیش ہونے پر استدلال کرتے ہیں اس کو سنی ہی بجز اس کے اور کچھ

حدیث علماء امت
کا نبیائے اسرائیل
کی شرح

نہیں کہ علماء امت کو بعض افراد کو علی سبیل التفات انبیاء بنی اسرائیل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ
تشبہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اُس
نبی کی وہ خصوصیات اوس عالم امت میں علی سبیل الظل ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اوس وقت وہ نبی اوس
عالم امت کا مرنے کہا جاتا ہے اور اوس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم قتلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرک
ہے یا موسوی المشرک اور وہ آدمی المشرک ہے یا ابراہیمی المشرک۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس
نبی کی صفات خاصہ حتمًا مستحق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بایزید بطاعی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرک

اور انہوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ
اور انہوں نے ایک چوٹی کو قتل کر کے او

اور انہوں نے ایک چوٹی کو قتل کر کے او

بھرا اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان

ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو سو لخت کو دادا پیر میں اونکی

آسمان نے اور زمین اور پہاڑ زمین نے کسی ذی زبان کو جو آبی دُور سے اصدق اور اوفیٰ باعتبار ہمت، عیسیٰ ابن مریم کے ہو۔ لعات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کبھی اداے حق میں پیچھے نہ رہے اور زہد و عکوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث کی پہلے ہی بتا دیا ہو کہ آبی دُور سے جبرک اصدق اور وفا اور زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دُنیا میں ہشت بہہ نہ ہوگا۔ اور اسی معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۵۱) میں اشارہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق و حضرت فاروق باوجود حصول کمالات محمدی و وصول بدرجات ولایت مصطفویٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام درمیان انبیاء، مآل فہم در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم دارند و در طرف نبوت کُن سب بنام نبوت است مناسبت بحضرت موسیٰ دارند۔ و حضرت ذی النورین در ہر دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند و حضرت امیر در ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔ چون حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ و لا جرم طرف ولایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن نسبت طرف ولایت غالب است۔ انتہی۔ اور یہ معنی علم سیر کے جانور والوں سے مخفی نہیں۔

کس جگہ ہم ایسی ہی اشال کو پیش نظر رکھ کر قادیانی صاحب کے دعویٰ تشابہ فطرت اور اتحاد طہینت اور اولوں کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے امیل جنی حضرت مسیح صلوٰۃ اللہ علیہ کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ معاملات جو دو متحد الطہینت اشخاص میں باہم ہونے چاہئیں وہ اولوں بالکل محض ہیں تو اس وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کیسی طرح ہی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نے اول میں بروز کیا۔ سچ ہے (ع) در کلبہ گدایان سلطان چوکار دارد۔

اور دعویٰ اتحاد طہینت کے متعلق صحیح نتیجہ نکالنے کے لئے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے معاملات انصاف پسند و مستون کو بس میں جن کی طہینت قتال ابن سیرین لوحفت حلفت صافاً با دَا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طہینت کا بغیر ہونا ابن سیرین غیر شاک ولا مستثنیٰ ان اللہ ماخلو محمدًا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے حلف کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور صلے اللہ علیہ وسلم کا ابابکر و لا محمدًا

اتحاد طہینت کی حقیقت

خطیب ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مولود ایسا نہیں جس کی نالت
میں اوس مٹی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے
پس جبکہ وہ ارزل عمر کو پہنچتا ہے تو اوس مٹی کی طرت لٹایا
جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اوس مین دفن کیا
جاتا ہے۔ اور مین اور ابو بکر اور عمر ایک ہی مٹی سے پیدا
کئے گئے ہیں اور اوس مین دفن کئے جائیں گے۔
من طینۃ واحدۃ ثم ردمہا الی ثلاث الطینۃ
یعنی شجہ بخاری
عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ما من
مولود الا فی سمرۃ من ترۃ التی لی لہنہا
فاذا ساد الی امر ذلک عمرہ ساد الی ترۃ التی
خلق منها کدفن فیہا والی ابابکر و عمر خلقتا من
ترۃ واحدۃ و فیہا تدفن۔ خطیب بیہقیہ

اور کوئی کمال نبوت ایسا نہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ضمن میں شیخین رضی اللہ عنہما
اوس سحر و افر حال نہ کیا ہو۔ اور غالباً یہی ستر ہے جو عیسیٰ ا صلوات اللہ علیہ خزل کے بعد
بقول حضرت محمد علیہ الرحمۃ اپنی مقام عیسوی سے حقیقت محمدی کی طرف عروج فرمائیں گے اور یہی ستر
ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور
میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے ابی بکر اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے۔
کس اتحاطینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواہ ہوتے ہیں جو باہمی متشابہ فطرت میں بروز
کراتے ہیں حتیٰ کہ انواع نباتات میں بھی جیسے کہ حدیث اکرام نخل سے ثابت ہے اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر
ختم کرتے ہیں۔

مقدمہ خبیہم

(خدا کے وعید میں تخلف ہو جانے کے بیان میں)

قادیانی صاحب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چمپا دینے کے لئے خدا کو اور جبرائیل
رسولوں کو بھی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنانا چاہا اور انجام آختم کے صفحات
۲۸-۲۹-۳۰ میں وعید میں تخلف اللہ ہونا لکھ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام

بقول قادیانی صاحب
کہ وعدے میں تخلف
شہدۃ اللہ ہے

کا قصہ بحوالہ تفسیر درمنثور ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونسؑ کی پرہیزگاری کی کہ غلامِ تباہ انگلی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سوا دن لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونس کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط نہ تھی انتہی

مگر قادیانی صاحب کو خدا کا یہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وعید پہلے ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اوس کے کسی قول میں تبدیل نہیں ہو سکتی

اور وہ اپنے وعدوں میں جو اپنے رسولوں سے کرتا ہے ہرگز تخلف نہیں کرتا۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو

شامل ہے اور یہ کہ قدر شامت کی بات ہو کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ اور وعید کے عہد میں تخلف کر کے جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور قبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جلد اول میں علامہ تفتازانی وغیرہ نے اور نیز علامہ شبغی نے تصریح کر دی ہے کہ وعید میں تخلف محققین نے ہرگز جائز نہیں رکھا اور لہٰذا نے ابی اور امام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علاوہ کفار کے ایمان والے گنہگاروں پر بھی وعید کا نفوذ ہوگا اور اسی پر اجماع کا انعقاد ہے۔

اور قطع نظر کے قوم یونس کے مقدمہ کا فیصلہ تو خود خدا نے کر دیا۔

اور جبرجہ ارشاد فرمایا کہ کیوں نہ وہ ویران شدہ بستیوں سے عذاب ایمان والوں پر نہ آئے۔ ایمان والوں پر عذاب کے قبل سچا ایمان آئین تاکہ اون کا ایمان اون کے رفع عذاب کا نفع دیتا اور حصول عذاب کے انتظار میں نہ رہتیں جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر برخلاف ان کے فقط ایک قوم یونس ہی تھی جو نزولِ عذاب کے قبل سچا ایمان لائے اور سب سے دنیا کی زندگی میں ہی اون سے وقت کا عذاب اٹھادیا۔ پس کلام اللہ کی یہی آیت بتلا رہی ہے کہ حلولِ عذاب کے وعید میں عدم ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنتہ الدینین شرط رہا۔ اور قطع نظر کے یہ کہ یونسؑ کو کتنا ہوگا ایک لوہم نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت ایسا ظن کر کے بھاگ بھگا۔

حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح بھی منقول ہے کہ حضرت جبریل یونس نبی کے پاس آئے۔ اور کہا کہ مینو امین جاکر اہل مینو کو ڈرا۔ اسپر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہئے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے۔ اسپر یونس غصہ ہو کر کشتی کی طرف چلے گئے۔

اور ایک روایت میں ابن عباس سے یہ بھی ہے کہ یونس اپنی قوم کی محبت میں فلسطین میں رہا کرتا تھا کہ اتفاقاً کسی بادشاہ نے اولن پر فوج کشی کر کے اون کے بارہ سبطوں میں سے ساڑھے نو سبط قید کر لئے اور باقی صرف اڑھائی سبط رہ گئے اسپر خدا نے شعیاء نبی کو وحی کی کہ حزقیل بادشاہ کو جا کر کہہ کہ دیکھی قوی نبی کو او ظالم بادشاہ کے مقابلہ کے لئے روانہ کرے اور میں بنی اسرائیل کے دلون میں اوس کے ساتھ جانے کے لئے اتفاق کروں گا۔ حزقیل نے شعیاء نبی سے پوچھا کہ تیرے خیال میں کسکو بھیجوں۔ کیونکہ اوس وقت وہاں پانچ نبی موجود تھے تو شعیاء نے راجدی کہ یونس ہی قوی اور امین ہے۔ پھر حزقیل نے یونس کو بلا کر فہایش کی اسپر یونس نے پوچھا کہ کیا خدا نے میرے جائیمکا تجھے حکم کیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس نے کہا کہ کیا خدا نے میرا نام لیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس بولا کہ یہاں میرے سواے دوسرے قوی انبیاء موجود ہیں لیکن سب یونس ہی کو مجبور کرنا چاہا۔ مگر وہ شعیاء نبی اور حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر جا سوار ہوا۔ انتہی۔

عن ابن عباس انی جبریل یونس فقال انطلق الی اهل نینوا فانهم هم فقال المنس دابة قال الا انما یجمل من فکک ففضیب وانطلق الی السقینة۔

قال ابن عباس فی رواية عنه کان یونس وقومه لیسکتون فلسطین فخرج اہم ملک فیہ منہم تسعة اسباط ونصفا وبقی منہم سبطان ونصف فاحی اللہ الی شعیاء النبی ان اسر الی حزقیل الملك وقل لہ یوجہ نینا قویا فانی الی فی قلوب او لک حتی یرسلو امعہ بنی اسرائیل۔ فقال لہ الملك فمن ترون کان فی مملکتہ خمسة من الانبیاء قال یونس انه قوی امین ند عالمک یونس و امرہ ان یخرج فقال یونس هل اللہ امرک باخرا جی قال لا قال فہل سمائی اللہ لک قال لا قال فہتایغری انبیاء اق یا عافا لھو علیہ فخرج معاصدا للنبی وللملک وقومہ والی بحرالروم فرحبہ۔ (خازن)

مقبول قلابانی چارسوبی کو
تشیطن نے دکو دیا اور وحی
میں دخل دیا

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر اکتفا نہ کیا اور ازالۃ الاولیاء کے صفحہ ۶۳۵ میں لکھا کہ شیطان
دخل انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے اور اوس کی سند میں وہی نوریت
مکافصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت میں چارسوبی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشینگوئی کی اور وہ جہوٹے
نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اوسی میدان میں مر گیا اور اوس کی توجہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام
ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ لوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر
ربانی سمجھ لیا تھا۔

انبیاء و اخطار شیطان
دوسرے بلا وقت ادب دیا
جانتا ہے

حالانکہ قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ نبیوں اور
رسولوں کا اس مہبتان سے ابرار فرما رہا ہے۔ دیکھو
وما ارسلنا من قبلك من رسول
ولا نبي الا اذا مني الفی الشیطان
تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اوس کو یہ حالت پیش نہ آئی
کہ جب اوس نے (انچی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گزرانا
(سورہ حج)

تو شیطان نے اوس میں دوسرے ڈال دیا اور معاً بلا توقف اور بلا مہلت اوسی دم اللہ تعالیٰ نے شیطان
دوسرے کا ازالہ فرما دیا اور اپنی نشانیوں کو محکم کر دیا اور یہ مہنتی نہیں کہ شیطانی دوسرے دین تک قائم
رہا ہو اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا یا غیر دم تک اوس کا ازالہ نہ ہوا ہو
اسلئے کہ حرف (فاق) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت
کا افادہ دینا ہے اور حرف (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر
تراخی باعتبار ترتیب کے لئے ہی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط
پس بیت مذکورہ میں حرف (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ الفاء
شیطان کے ازالہ اور آیت رحمانی کے استحکام میں بظاہر فقط ترتیب
فرق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسرے شیطانی کو استحکام آیت رحمانی لازم ہے
(متن متین و متزل)

اور یہ ہر آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فہم ہوں نے جہوٹی کہانیان اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

کہ آنحضرت جب سورہ نجم کی آیت افرات الملات والعربی پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک سے یہ فقرات نکلوا دیے کہ ۱۔ تِلْكَ الْغَاثِقُ الْعُلَى ۲۔ وَانْ شَقَّ اعْتَمِنَ لَمْتَرْتَجَى۔

ہو مر دو عند المحققین بیضاوی

بیضاوی میں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں۔

۱۔ اسناد خائفہ لبند صحیح اوسلم

خازن میں ہے کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت

متصل وائماں رواہ المفسرون

نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اون سورخون اور غسٹرون نے بیان کیا ہے

۲۔ المی رخون المولعون بکل غریب

جو کہ صحت یقین میں تمیز نہیں کر سکتے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ (رستے)

المغفون من الصحت کل صحیح

کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ یہ جہنی وثوق قرآن

و سقیم - (خازن)

کے غل میں کہ شیطان جیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صوت کا محاکمہ کر

(تمنی) زور بنی نفسہ ما یجواہ

پس صحیح معنی وہی ہیں جو بیضاوی اور خازن میں ہیں۔ یعنی اپنی طبعی

(تمنی) خطر بالہ و تہی بقلیہ خزان

خواہش کے مطابق کوئی خیال دل میں لاوے۔ پس یہی آیت دلیل تم

ہے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کبھی شیطان کے دام میں نہیں آ سکتے اور ہمیشہ اول کی

حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ الہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے

مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ اول کی مثال ایسی ہے جیسے نے کی آواز نفع نامی کی تابع یا کہ حرکت حجر

محرک رومی کا اثر ہے۔

زیادہ تر تجویز خیر سلیم ہے کہ قادیانی صاحب برہین احمدیہ کے حصہ میں اپنا

یعول قادیانی محدث کا الہام

الہام لکھ چکے ہیں کہ وہ محدث لفتح وال ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ

قطع ہوتا ہے اور شیطان بلا قہ

ابن عباس کی قرأت میں جس کو بخاری نے یہی لکھا ہے اسل بیت میں کلمہ ولا محدث بھی ہے اور

بلا توقف اوس کو کہا جاتا ہے

اسکے لکھتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعاً یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں غل شیطان قائم نہیں رہ سکتا

اور وہ بلا توقف لکھا جاتا ہے۔

ہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی یہ شان ہے تو پھر انبیاء کے لہذا

میں کیوں غلطی ہونے لگی۔ قطعاً نظر اس کو ہم کہتے ہیں کہ اول کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ

بروایت ابن عباس نہیں ہے۔ تا قفسیر در منشور میں اس کلمہ کے نسخ ہونے پر تخریج ابن ابی حاتم منقول
 موجود ہے۔ جیسے کہہا اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل
 اللہ و ما انزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فسخت۔ والحدیثون صاحب لیس و لقمان و
 صوفی ال فرعون و صاحب مولیٰ۔ در منشور ۳۹۹

مقدمہ ششم

(محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتہاد میں خطا اور وحی کو غلط سمجھنے میں اور غیر محمد و رسول اللہ میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے اپنا تہوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت بھی کر یا اور کرسٹالون کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروا نہ کی اور ازالۃ الادنام کے صفحہ ۶۵۲

بغول قادیانی صلی اللہ علیہ وسلم تک متعدد مقامات میں لکھا کہ ”ایسے امور میں جو عملی طور پر سکھائی نہیں جاتے
 نے ہی اجتہاد میں خطا کی اور وحی کے سننے غلط سمجھے۔ اور نہ اونکی جزئیات تخفیف سمجھائی جاتی ہیں انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت

اسکان بہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں ہی ہے اور جو بعض مومنوں کے حق میں جو
 ابتلا ہوئی اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اٹھا کر گئے

مگر قمار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایا کی تعبیر ظہور میں نہ آئی۔ حالانکہ پکارا
 رسول اللہ کا خواب حق میں داخل ہے۔ لیکن اس وحی کو اصل معنی میں غلطی ہوئی۔ اور ایسا ہی جب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ پائے شروع کئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تہذیب
 نہیں کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اور اسی طرح ابن صیاد کی نسبت صحتاً طور پر وحی نہیں

کہہ لی اور آنحضرت کا اول یہ خیال تھا کہ ابن صیاد وہی دجال ہے۔ مگر آخر میں یہ راہ بدل گئی۔ اور
 ایسا ہی سورہ روم کی پیشگوئی کے متعلق جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرت نے

صاف فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا
 کہ نو برس کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیشگوئی پوری ہوگی۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے یہ الفاظ ہیں

فذاصب وعلی الی انہ الیماۃ اوالیہر فاذا علی الدین یتہ یشرب۔ پس اس سو صاف ظاہر ہے کہ جو کچھ کہنا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط۔ لکھا اور حضرت مسیح کی
پیشگوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارہ اوصوفوں نے کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی
ظہور میں آیا۔ بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشگوئیوں کی تعبیر اور
تاویل میں انبیاء علیہم السلام کبھی غلطی ہی کھاتے ہیں جسکو اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے
بہم اور محمل رکھتا چاہتا ہے اور سبیل دینیہ سے ان کا کچھ علاوہ نہیں ہوتا۔ یہ ایک نہایت دقیق راز
ہے جسکے یاد رکھنے سے معرفت صحیحہ مرتبہ نبوت کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ اگر کوئی حضرت
پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کا ملکہ جو نہ موجود ہونے کسی ہونہ کے موجب نہ ہو سکتا نہ ہو ہی ہو نہ دجال کے
ستر ماع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلتی ہو اور نہ یا حج و باج کی عمیق تہ تک دجی آہی نے اطلال دی ہو
اور نہ داہنہ الاض کی ماہیت کما ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثالہ قریب کے طرز بیان میں اجمالی طور سے
سمجھایا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معلومہ ظاہر ہو جائیں تو نشان
نبوت پر کچھ چاہے حوت نہیں۔“

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہزلیات کا جواب دین ہم بارگاہ نبوت میں
حقیقت نبوت اور وجود
علوم رسول اللہ کا بیان
ہدایت ادب کے ساتھ التجا کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر شخص جو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت فرمائی رکھتا ہے اس کا ایمان اسکو ہرگز فتویٰ نہیں دیکھتا کہ وہ
قادیانی صاحب کے ان غلط افراء کو ایک لحظہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء خصوصاً
خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ کی شان میں لکھی ہیں اور جن کا صحیح مان لینا نہ فقط اولوں کی عصمت اور
وثوق اور اصطفیٰ اور اجتہاد کا منافی ہے جو اللہ کے ایک سرل بندہ کیلئے ضروری ہے بلکہ نشان نبوت کے
بھی مخالف ہے جسکے ساتھ وہ خدا کو بندوں کو تاریکی سے روشنی کی طرف نکالتے اور ناپاک دلوں کے
تذکرہ اور طہارت اور اون کو لوٹ بشریت سی پاک و صاف کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں۔ درنہ (ع)

اس کس کہ خود گمراہی کند

نبی کی صورت بشریہ اور
ملکیہ بشر اور ملک بالائے نبوی

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورت بشریہ میں ہمارے مثال تھے لیکن
طرف معنی اور وحی میں وہ ہماری مثل نہ تھے۔ پس ایک طرف سے اُن کو نوع انسان کے
ساتھ مشابہت رہی اور دوسری طرف اُن کو نوع ملائکہ کے ساتھ مماثلت حاصل اور ان دونوں مماثلتوں
کے اجتماع سے بشریت اُن کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فائق رہی اور ملکیت اُن کی وحی و رست
کے قبول و ادا میں ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ لہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں بنی نوع کی مثل
اُن کو ضالالت اور غوامیث ہو یا طرف ملکیت میں اُن کو کسی قسم کی یلغ و مغایرت ہو۔ چنانچہ یہی معیت
ہے کہ جس کی رعایت کو کسی تو وحی کا نزول صورت بشریہ میں ہوتا رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل
علیہ السلام سے حساً اور عیناً مکالمہ اور مشاہدہ فرماتا اور کسی مصلحت الجرس کی طرح وحی ربانی کی مُتسلسل آواز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سمع مبارک میں پہنچتی اور کہی اُڑے ہتھ اور کشت اور کہی بطریق قرآن
یلو یا معانی حقیقیہ کا الفا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر اُرجحاً حسی طور پر
وحی کا انقطاع ہوا لیکن تائید اور عصمت الہی کہی منقطع نہ ہو جس سے آنحضرت کے افکار اور اقوال اور افعال
میں استواری اور استحکام کا اضافہ ہوتا رہا۔

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت آں امر کے اقرار کیلئے
ماصور کئے گئے کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کہاتے پیتے ہو

میں بھی وہی کھانا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ اس امر کی اطلاع
کے لئے بھی مجبور ہوئے جبکہ صحابہ نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری
مثل نہیں ہوں۔ بن اللہ کے مان ہمان رہتا ہوں وہی مجھ کیلئے اور پلانا

مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور انگور
کا ایک ایسا باغ تہیا کرنے کے لئے جس میں نہرین جاری ہوں اور
آسمان کے کنارے کھڑے کر کے اُگنے اور اللہ اور فرشتوں کو سامنے
لانے اور نہر سے گھر کے تہیا ہو جانے اور آسمان پر چڑھ کر ایک کتاب

انالبشر مثلكم اكل هاناكلون و
اشرب هاناشربون

ان لبست کھینکتم الی بیت عند ربی هو
یطعنی و یطیعنی انار
قال انی لبست مثلكم الی بیت طعنی لی
و یطعنی بخاری ۱۰۵۵

و قال ان لی من لک حتی تغیر لانا من
الدن بینو عا و تکون لک جنة من
خیل و عنب فقیر الاحمر خلا لہا فیخیر
او تسقط السماء کما زعمت علینا

کسفاؤن تا آتی بالله والملائکۃ قبیلہ ان
یکون لک بیت من زخرف ان ترفی فی السما
وین لوم من لرفی حتی تنزل علینا کتابا
نقرہ - قل سبحان ربی هل کنت الا بشر
دسولا - ای لا جعل رفیقک فاللہم لتقیل
فخج الہیمان - بنی اسرائیل

وما منہ الا ان ترسل بالآیات الا ان کنز
بھا الا اولون - سورہ بنی اسرائیل

والذی نفسی ببیک لقد عطا فی العلم
ولو شئت لکنان واخبرتی - نہ الا عطا
تکلم کفرتم انہ لیدنکم عذابا لا یعذب
احدا من العالمین - امعط اھیہ حافظ
ابن کثیر - سورہ بنی اسرائیل

لاسنے پر ایمان لانا مشروط کیا۔ تو اوس وقت اولن کے سوالات
کے جواب میں آنحضرت کو یہ کہتے کا ارشاد ہوا کہ اے محمدؐ کہہ دے
اولن کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ
رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہر گھوسہ شے
ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا جائے کہ لکھ کفار نے نگاہ
کی اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات
کی قسم جسے ہاتھ میں نہ آجود ہے جو تم سے مجھ سے مانگا ہے وہ مجھے
اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہوجاوے اور مجھے اللہ
نے خبر دی ہے کہ اگر میں تنکو دیوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تنکو سب سے
نرا العذاب دیگا۔

انی انسی کما تنسون وانضدک الفضلین
مواہب اللہ نبیہ

آنحضرت کا بیان مانا ہے کہ ایک وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ میں ہی تمہاری مثل پہول جانا ہوں اور تمہاری مانند غصہ کرتا ہوں
لیکن دوسرے وقت یہ افاضہ فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا بچھائی
رکھے یہاں تک کہ میں اوس کلام کو ختم کروں اور وہ اس کپڑے کو اپنے
سینہ سے لگائے تو وہ کہی میری احادیث کو نہ بھولے گا۔ چنانچہ
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر بچھائی اور وہ کہی آنحضرت کی حدیث

لم یسط احد منکم فی حق حتی انقضی حقانی
حدہ ثم یجیہ الی صدرہ فی شئ من
مخالفی شئ ابل فی سطر - ابو ہریرہ
فما انسی منہا شئاً - مشکوٰۃ

مبارک کو نہ بھولے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر احادیث ابی ہریرہ سے ہی مروی ہیں۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف سہو و غفلت کا انتساب نہی مسلم کی اوس حالت صحو و ہوشیاری کے عیاں ہے جس پر کہ

آنحضرت کا دل مبارک امنوت کا گل دار و نادر ہے۔ ایسی وجہ آنحضرت کا ارشاد

جاوت ملائکۃ الی البی و ہوا ثم نقلا ان
بما یکم هذا فلا تزلوا لہ شوا قال یضمت
ناثم و تال یضمت العینین ناثمۃ و تال
یضمت ان نقلا لہ شوا کشف علیہ - مشکوٰۃ

ہے کہ اگرچہ میری آنکھ سو جاتی ہے لیکن میرا دل نہیں ہوتا۔ ایسی وجہ
جسکے آنحضرت سوتے ہوئے تھے ملائکہ نے ضرب المثل کے وقت کہا

کہ آنحضرت کی آنکھ اگرچہ بیندین ہے لیکن دل مبہار ہے اور آنکھ کا بیندین ہونا ہم و فقہیم سے مانع نہ ہوگا

ظہرت الملائكة فشفعت عن قلبه فلهذا ایمانا
وحکمتہ وذلک علی علم المثال والمشاہدۃ فلذلک لکلمت
الشیء علی قلبہ اہل کائنات فلی شیء منہ انشراح طولک
کلمۃ اختلط فیہ علم المثال والمشاہدۃ جبرائیل علیہ السلام

اور یہ بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا قلب مبارک چکر ایمان اور حکمت کے ساتھ پڑا
گیا تھے کہ سیون کی نشانیاں قلب مبارک پر نمایاں ہوں
پس کیونکہ ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبعی کا غلبہ ہو

آنحضرت کا دل نور
اور حکمت کے منور کیا

واللہ لا ادری واللہ لا ادعی وانا رسول
اللہ ما یفعل بی ولا بکم - مشکوٰۃ
قل ما کنت بدعا من الرسل وما ادعی لفعلی
بی ولا یکن اتبع الاما یوحی الی وانا انزل
نذیر مبیین - احقاقات یکتہ

اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت مقام نبیت
اور عبودیت سے اطلاع دی کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول
ہونے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا
برتاؤ ہوگا - اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے مامور ہوئے
لیکن آنحضرت نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت

وانزل اللہ علیک الکتاب والحکمة علیک
ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیمًا
ای العلم التفصیلی التام و علم احکام الشفا
وتجلیات الصفات مع العمل بہ -
سورہ ن و مئی تفسیر محمد بن ابی ہریرہ

و عبودت کے موبو اسرار کھول دئے اور اس
کے بعد سورہ یس میں خود خدا نے اپنے کلام میں
فرمایا کہ اے محمد! ہر وہ چیز جو تجھے معلوم نہ تھی خدا نے تجھے بتلادی
اور اس کے سوا حق عمل کی توفیق بخشی - اور خود آنحضرت نے اپنی

آنحضرت کا علم کمال
ملک و ملکوت

الی ادی مالاً ثروناً وجميع ما لا تسعون
والی لا تعلم اذ اهل الجنة دخولاً و اخر
احل الانا خروجا - مشکوٰۃ
فعلمت ما فی السموات والارض و
فی ہدایۃ فوضیع کلمہ میں کئی حتی وجہات
بردار ائمہ میں شیعہ فقہی کی کل شیعی عزت
مشکوٰۃ باب المساجد ومواضع الصلوٰۃ

حالت مخصوصہ سے اطلاع دی جو فرمایا کہ میں وہ دیکھتا سنتا
ہوں جو تم دیکھتے سنتے نہیں - اور میں جانتا ہوں کہ سب
پہچھے کون جنت میں جائیگا اور کون دوزخ سے لٹکیگا اور
خدا نے میرے دونوں کاندھوں پر قدرت کا ہاتھ رکھا
تھے کہ میں نے اس کی خشکی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے
جھپٹ پھل گئی اور میں نے پہچان لی - اور دوسری روایت
میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اشیاء جان لیں -

نشرت خدیجہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر اول
سب شہداء کا بیان فرمایا جو قیامت تک ہونیوالی ہیں اور
کئی ہی فروع آہستہ نہ کی جیسے یاد رکھا اوس کو یاد رہیں اور جو
بھی اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔ چنانچہ پہلے میرے ان صاحبوں
کو معامہ ہے اور جب میں کوئی شے اوس میں سے پہلے جانتا
ہوں تو وہ فوراً میں آؤں اسی طرح یاد آجاتی ہے جیسے کوئی آدمی
عن خدیجہ قال قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مقاماً ما ترک شیئاً لیکن فی مقامہ ذلک الی
قیام الساعة الا حدثت بہ حفظہ من حفظہ
ولیسہ من نسیم۔ قد علمہ اصحابی ہوں جو
وانہ لیکن منہا لشیء قد لیسہ اناراه
فانکرہ کما ینکر الرجل وجہ الرجل اذا
غاب عنہ ثم اذراہ عرقہ۔ متفق علیہ

کسی کا منہ لکھ دیا دیکھتا ہوا اور دیکھ کے بعد جواب کو دیکھتا ہے
نواؤں کو پہچان لیتا ہے۔ اور نیز خدیجہ رضی اللہ عنہ حلف کے
ساتھ کہتے ہیں کہ قیامت تک کوئی ایسا سرغنہ فتنہ و فساد کا ہر
آگے نہ خضر صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی اطلاع نہ دی ہو۔ یہاں
تک کہ اوس کو اول ہمارے ہوں کی تعداد سے ہی اطلاع دی جو کہ
درجہ میں سوا اور اوس سے زیادہ اوس کے ساتھ ہیں گے اور لو سکا اور اوس کو باپ اور اوس کو قبیلہ کا نام بتا دیا
شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ازالہ الخفا میں لکھتے ہیں کہ چونکہ سلسلہ تکوین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے بعد کوئی نبی مبعوث ہونا مقدر نہ تھا لہذا حکمت الہیہ کا اقتضا ہوا کہ اول وقت
کے احکام ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر جاری ہوں جو قیامت
تک ہونیوالے ہیں اور اول کے متعلق حق تعالیٰ کی رضا یا عدم رضا بھی ظاہر ہو تاکہ نعمت الہی تمام و کامل
ہو اور محبت قائم۔ پس وہ سب واقعات منکشف ہو گئے اور آنحضرت نے بعض کی نسبت تو اس طرح خبر دی
کہ گویا ایسا ہر چشم دیکھ رہے ہیں اور بعض کی نسبت حسب تقریبات اطلاع دی تاکہ آنحضرت کے بعد
امت مرحومہ بآئین تبارک میں نہ رہے۔ پس بموجب آیہ و علی الذین امنی امنکم و علی الصالحین الصلحہ
فی فیض منہ استخلف الذین یریدونہم۔ پہلا امر ہے آنحضرت کے بعد یہ نبی والا تھا وہ امر خلافت اور اوس

آنحضرت کا قیامت
کے واقعے پیش گوئی

مستحقین کے تعین کا مسئلہ تھا سوا اس کی نسبت آنحضرت نے مختلف طریقوں سے نصاً و ایماً فرمایا تھا
و فعلاً تقریر فرمادی اور ان کے مستقر سے بھی اطلاع دیدی اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی اس طرح
آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اہل بیتہام کی ضرورت نہی۔

عن سفینۃ مولیٰ الحسنیۃ فان کان رسول اللہ
اذا صلی علیہ وسلم اقبل علی جہابہ فقال لیکم امر
فقال قبل ان یابوہ رسول اللہ کان یزنا نزل
من السماء فوضعت فی غنۃ و وضع البکر فی کفۃ
اخری فحجت البکر فخرجت و نزل البکر کما
فجی لعمر بن الخطاب فوضع فی الکفۃ الاخری
البکر ثم رفع البکر و وضع عثمان فجی عمر ثم رفع
عمر و رفع المیزان قال غنیر وجہ و قال لا یلہ
ثم قال خلافة النبوت ثلاثون عاماً ثم یكون ملک
فاستلوا لہما رسول اللہ یخفی فساوہ ذلک فقال
خلافة نبوت ثم یوتی اللہ المملک من لیشاء
(مشکوٰۃ)

ترجمہ اور الوداد بین ابی بکرہ اور عمرؓ اور سفینہ مولیٰ ام سلمہ
سے روایت ہے کہ آنحضرت کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز
کے بعد صحابہ کبریٰ کو پھر کر دریافت فرماتے کہ تم میں کو کسینے
کوئی خواب دیکھا ہے؟ پس ایک شخص نے عرض کی کہ اسے
رسول اللہؐ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ایک ترازو آسمان سے
اونزی ہے اور آپ اور ابوبکر وزن کئے گئے اور آپ کا پتہ غالب
ہوا۔ پھر ابوبکر اور عمرؓ تو لے گئے اور ابی بکر کا پتہ غالب ہوا پھر
عمر اور عثمان تو لے گئے اور عمر کا پتہ غالب ہوا۔ پھر وہ ترازو
اٹھائی گئی۔ سفینہ فرماتے ہیں کہ اس خواب کے سننے سے
آنحضرت کے چہرہ مبارک میں کسب قدر تلخیر آگیا۔ پھر فرمایا کہ یہ
سلسلہ خلافت نبوت ہر چوبیس برس رہیگا اور اس کے بعد
ملک و سلطنت ہوگی۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تكون
النبوتۃ فیکم ما شاء اللہ ان یكون ثم یرفع اللہ
ثم تكون خلافة علی منہاج النبوتۃ ما شاء اللہ ان
تكون ثم یرفع اللہ ما ثم تكون ملکا عاضاً فتكون
ما شاء اللہ ان یكون ثم یرفع اللہ ما ثم تكون ملکا
جریۃ فتكون ما شاء اللہ ان یكون ثم یرفع اللہ ما
ثم تكون خلافة علی منہاج النبوتۃ ثم سکت (بہر حق)

مشکوٰۃ میں خلیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبوت کے بعد
خلافت منہاج نبوت کے مطابق رہیگی۔ اسکے بعد ملک
ایک زمانہ تک رہیگا۔ پھر اسکو اٹھا دیا جائیگا اور ایک زمانہ
تک ملک جبر رہیگا اور اسکے اٹھائے جانے کے بعد پھر خلافت
منہاج نبوت پر قائم ہوگی اسکو بعد آنحضرت نے سکوت فرمایا

خلافت کے
بعد سلطنت

پھر شکوتہ بین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور ملک و
سلطنت کا مستقر شام ہے۔
بالشام۔ یہی فی الذیل البشیرۃ

اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے
نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو میرے سر کے نیچے سے نکلے گا
شام میں جا پھیرے گا۔
استقر بالشام۔ یہی فی

تیس ان احادیث نے بتلادیا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمائے۔ ایک کا نام خلافت
رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات کو بتلادیا کہ خلفائے ثلاثہ کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرتؐ
کے بعد متوطن نہ ہوا اور آنحضرتؐ نے ابن حوالہ کو خطاب کر کے

فرمایا کہ ابن حوالہ جب تو خلافت کو دیکھ بیگا کہ بیت القدر
کی زمین میں اونٹرائی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور اندوہ اور
امور عظام پیوستہ ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرتؐ نے
متحدہ طریق سے بالتفسیر ہی فرمایا کہ میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدار
کریو اور بالآخر آنحضرتؐ نے اخیر وقت مرض موت میں ابی بکر کو

نماز میں اپنا امام بنایا اور عاکشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ
کہ اپنے باپ اور بھائی کو بلا کہ میں لکھ دوں سہا د کوئی آرزو مند
کہے کہ وہ اولیٰ ہے۔ حالانکہ اللہ اور رسولین ابی بکر کے ماسوا کا
انکار کرتے ہیں۔ اور اس میں ایک گوتہ خلافت کے فیصلہ سے بھی آگاہ کر دیا جو آنحضرتؐ کے بعد ہوئے والا تھا
اور سائے عورت سے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پاوے تو ابی بکر کے پر آتا۔

اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے
فرمایا کہ اللہ نے ابی بکر کو میرا خلیفہ اللہ تعالیٰ کے دین اور وحی پر

ادعیٰ ابی بکر و اخاک حق الکتب کتابا فانی
اخاک ان تمی تمین ویقول قایل انا ان لی
یالی اللہ والی منون الی بکر علی شہدہ صحابہ

قال ان لم تجدنی فانی ابی بکر تجاری ملک
قال ابن عباس جئت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ جعل ابی بکر خلیفۃ علی دین اللہ صلی

بنادیا ہے۔ وہی پر لکھی ہے اسی کی اطاعت کر لو۔

و وصیہ و موصی مستوص فاسمعوا و

اطيعوا التہتدوا۔ ازالۃ الخفاء ص ۲۵۵

اخرج الطبرانی عن حاصر بن سمرہ قال

قال رسول اللہ علیّ انک من متخلف

وانک متقول وان هذا مخصوۃ

من هذا یعنی محیۃ من مراسد انار الخفاء

لأنہم اذ لا یامروا الی الیٰی حتی یمیکل علیہ

(ازالۃ الخفاء ص ۲۵۵)

اللہم علمہ الکتاب و ممکنہ فی البلاد

وقد العذاب۔ (ترمذی)

اور علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! تو امیر بنایا گیا

خلافت کیلئے طلب کیا جاویگا اور تو قتل کیا جائیگا اور سر

لش تک رنگا جائیگا۔ اور دہلی میں علی رضی اللہ عنہ مہمروی

ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ

سماویہ بالضرور سلطنت کا مالک ہوگا۔ اور ترمذی میں ہے

کہ آنحضرت نے سماویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں دعادی کہ ا

خدا تو اوس کو قرآن کا علم سکھلا اور اوس کو ملک میں سلطنت

دے اور عذاب سے نگاہ رکھ۔

جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے متصل واقعات سے آگاہ کیا اسی طرح ہر ایک عظیم

واقعہ سے بھی جو قریب یا بعید ہیں ہونے والے تھے اون کا ذکر فرمایا۔ لیکن ہم بخوف طوالت فقط اوجن سپہ

مہضبات کی پیشینگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت نے اپنی آخری امت کے باب میں ارشاد فرمائی ہیں

اوجن کا تعلق آخری زمانہ سے ہو یا لا تھا۔ پس آنحضرت

تعال کا خروج صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابن صیاد میں

جو عبد اللہ بن عمر سے مشکوٰۃ میں مروی ہے آگاہ فرمایا کہ میں

مشکوٰۃ داتا ہوں اور کوئی نبی نہیں گذرے اپنے قوم کو دجال سے

نڈھایا ہو چنانچہ لوح نے بھی اپنی قوم کو اوس سے ڈرایا اور میں

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر

مشکوٰۃ کی ایک جگہ علامت بتانا ہوں جو کسی نبی نے نہیں بتائی کہ وہ کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور

ابن صیاد اوس کا ایک نمونہ دکھایا گیا۔ حتیٰ کہ بعض صحابہ نے شدت مشابہت کے دیکھنے سے یقین کر لیا

کہ ابن صیاد ہی دجال معبود ہے۔ یہاں تک کہ جابر بن عبد اللہ نے حلف اٹھایا اور بقول اون کے عمر نے

بھی۔ مگر آنحضرت و اس سے انکار فرمایا۔ بالابن ہر ابن صیاد نے ہی خود اون کے پس زعم کی تردید بائی سعید

ابو سعید خدریؓ کی منکر ہوئی اور کہا کہ اے ابوبی سعید کیا تو نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجال

کی اولاد نہ ہوگی۔ حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نہیں
کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے
نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور بن نہ
سے آ رہا ہوں اور مکہ کو جا رہا ہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا عمر رضی اللہ عنہ کو ابن حبیبہ کے قتل سے منع
کر دینا اسکے یعنی نہیں جیسے کہ فادیانی صاحب کا زعم ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اوس کی نسبت کچھ اخفا ہوا ہو
بلکہ جائز ہے کہ کسی مصلحت سے آنحضرتؐ نے اس معنی کو بہر کہا
ہو۔ کیونکہ عبیدہ بن جراح سے شکوہ میں مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے
یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض مہر و دیکھنے والی یا فرمایا بعض

عن عبیدہ ابن الجراح قال سمعت رسول الله يقول
انه لم يكن نبى بعد نوح الا اندس الدجال قوموا الى
انذركم كوه قوصه لنا قال لعلم سيدى ركه بعض من
راى ان سمع كلامى - (مشکوٰۃ)

ا کلام شننے والے عنقریب دجال کو پالین گے۔ چنانچہ
آنحضرتؐ کی اس پیشگوئی کا ظہور خود آنحضرتؐ کے وقت
میں ہو گیا جیسے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں ثابت
ہے کہ تمیم الداری نے دجال سے ملاقات کی اور اوسکی
زبانی اطلاع دی کہ وہی مسیح الدجال ہے اور وہ مشرق
سے نکلنے کے لئے مامور ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا
تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائیگا۔ چنانچہ
خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ
کو سنایا اور اوس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے
مطابق اس خبر کو پایا اور تمیم الداری کے بیان کے مطابق
دوبہ اہلب یعنی جبارہ کی تصدیق بھی فرمائی اور فرمایا کہ وہ
کے منتظر رہو یہودی و قبال کے ساتھ ہوں گے۔ اور

قال رسول الله ولكن جعلتم لان تميم الداري حديثي
حديثا وافق الذي كنت احذكم به عن المسيح الدجال -
فلقيتم دابة اهل بيتنا انما الجحاشة مسلم مشكوة
ناني مخبركم عنى اننا المسيح الدجال واني يوشك ان يفيق
لى فى الخرج فانج فاسير فى الارض فلا ارجع فترية الا
بيطنا فى اربعين ليلة غير مكة و طيبة مما حرمتان على
كلنا ماكلما ازددت ان اخل واحد منهما استقبلنى
ملك بيد السيف صلتا يصدنى عنهما وان على كل
نقب منها ملائكة يحرسونها قال رسول الله صلعم طعن
محفرة فى المنبر هذه طيبة هذه طيبة يعنى المدينه
الا هل كنت احذكم فقال انى سمعتموه فى محرماتى و بنى
الادب قبل المشرق ما هو وان ما بينه الى المشرق مشكوة

شکوہ کی کتاب الرقاق کی فصل ثانی میں حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ نہ انتظار کرے تم میں سے کوئی کسی چیز کا مگر

غنا کا جو طغوات کا باعث ہوگی اور فقر و فاقہ جو خدا سے

بھلا دیگا یا بڑھایا جو کم و ہنر سکھائیگا یا موت جو توبہ کی پہلے

نیکی یا دجال جو سب سے زیادہ شر والا غائب اور منتظر ہے یا قیامت جو نہایت سختی رکھتی ہے پس دجال

اور غائب امیہ میں سے شریر تر ہے جن کا انتظار بقول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے - معہذا خور

خلیفہ اول صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال مشرق کی ایک زمین سے

کنجلیگا اور اوس کے تابع ایک قوم ہوگی جن کے سہنہ تہہ تہہ

سپرون کی طرح ہوں گے -

اور ماذا بن جبل سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس کی آبادی مدینہ کی دیرانی ہے

اور مدینہ کی دیرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی علامت

ہے - اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطنیہ کی فتح ہے اور قسطنطنیہ

خروج المہمۃ و خروج المہمۃ فی القسطنطنیہ و

خروج القسطنطنیہ خروج الدجال ثم ضرب علی فخذی النبی

ران (یا کاندھے) پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح حق ہے

جیسے تو یہاں ہے اور یا جیسے تھے بیٹھا ہے -

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخفا میں اس عقیدہ کی شرح اس طرح فرماتے ہیں کہ :-

”بیت المقدس ایجا کہ نایہ از اقلیم شام است نیز اکرا افضل و اقدم بقاع اوست نہشت

انبیاء و بنی اسرائیل علیہم السلام و ملک ایشان آنجا بود - و عمر ان شام در زمان خلافت حضرت عثمان

دجال نے کپڑوں
ایک خروج دینی

۱۲۱۴ھ ۱۲۱۵ھ

امارت معاویہ ابن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و خرابی شربت قل حضرت عثمان و برآمد حضرت
مقتضی بجانب عراق و خروج لمحہ حرب حمل و حقیقین است و فتح قسطنطنیہ در زمان امارت معاویہ بن ابی سفیان
بطور آمد۔ اینجا خبر نے میر کہ خروج دجال راستا قب قسطنطنیہ آورده شد حالانکہ زیادہ از ہزار سال
از فتح قسطنطنیہ گذشت و هنوز یوس از خروج دجال بمشام رسید و چہنیں در حدیث خلیفہ مذکور شد۔
وہ تفقہ الساعۃ حتی لقائنا اما کمکن تخلص فی یاسیافکم این لفظ بنی است از انکہ واقعہ قتل امام و جہلاد
باسیاف علامت قیامت است۔ حالانکہ زیادہ از ہزار سال مقتضی شد و هنوز اثرش از ساعت ظہور
نہ کرد و چہنیں لعنت انا و الساعۃ کما تین و چہنیں آیت ا فتنۃ الساعۃ و النشۃ القمر الی غیر ذلک و جہلش
آن است کہ خروج دجال و قیام ساعت باہر فتنہ کہ مذکور شد ربطی دارد۔ ربط دارد مانند ربط نشاندن ہال
بر بار آوردن آن ہنال گویا ابتداء آن حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج دجال و قیام ساعت
ولہذا حضرت نوح علیہ السلام انداز قوم خود فرمود بدجال با وجود کہ حضرت نوح بزمان ظہور دجال۔ و قیتکہ
کہ شخصہ ہنالے میشاند میگوید کہ عقب نشان دن آن ہنال بار آوردن است و ہر سہی کہ میکند از سعی و ساقط
شربت تملہ و غیر آن غایتش بار آوردن است۔ سخن ہر جائز ہستی میشود و آخر آن خروج دجال است۔
و اینجا سرسبیت و قیق کہ بدون ہتہید مغمضات نہوان بآن زبان کہ شود و میس ہذا مقامہ۔ انتہی

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ کی بشارت دی اور
وللذی نفسی بیدہ لیوشک ان ینزل فیکم ابن مریم حکماً	بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی اور
عدلا فیکمل الصلیب یقول الخنزیر ویضج الجزیرۃ یغیض	فرمایا کہ اوس ذات کی قسم جبکہ ہاتھ میں میرا وجود ہے کہ ضرور
المال حتی لا یقبل احد حتی تكون السجدۃ الواحۃ	تم میں بن مریم کا نزول بصورت حاکم عادل ہوگا اور وہ صلیب
خیر من الدنیا وما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ فاقربوا	کو توڑ لیگا اور خزانہ کو قتل کر لیگا اور جزیرہ کہہ دے گی یعنی اور لیگا
ان شتم فان من حل الکتاب الا لیمین بہ قبل موتہ	اور مال بہا دیگا۔ یہاں تک کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لیگا۔
ای من عیسیٰ بن مریم ثم یحیدھا ابو ہریرۃ ثلاث	اوس وقت ایک سجدہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ ابو ہریرۃ
حلت۔ بخاری مسلم عبد بن جمیل ابن ابی شیبہ رحمہم اللہ	نے اس کی تصدیق کوئی پر آیت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب

ایس ہنہیں رہیگا جو کہ عیسیٰ قبول از موت عیسیٰ کے اوپر ایمان نہ لائے اور اسکا تین بار اعادہ فرمایا۔
 گویا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنکا دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے لبالب فرمادیا تھا وہ
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم سے مراد اس حدیث نبوی میں وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ ہے جسکا
 ذکر قرآن کریم کی اس آیت مبارک میں ہے۔ اور نیز آیت مبارک کی تفسیر سے بھی آگاہ فرما رہے ہیں
 کہ موت سے مراد عیسیٰ بن مریم ہے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونیوالی ہے۔ اور اس وقت کو جملہ اہل کتاب اور کے
 مرنے سے اون پر ایمان لے آئیں گے۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی قال لا نبیہ کو کلمہ اخوات لکھو
 اچھا تم شتی و دینہم واحد والی اولی الناس بعلیہ بن
 صہیر لاندہ لیکین بنی یوبینہ نبی و انہ خلیفہ علی استی و
 اندہ نازل فلذا ملہ یتوہ فاعرفوہ رجل مریع الی الحرقہ والیہا
 علیہ ثوبان مرصن کان مراسہ یقطران لم یصبہ بل فیتق
 الصلیب لیقیل الخضر ویرید علیہ الناس الی الاسلام ^{علیہ السلام}
 فی زمانہ الملک علیہا الا الاسلام و یمیک اللہ فی
 زمانہ المسیح الدجال ثم تقع الامتہ علی الاھل حتی تقع
 الا سدیج الابل والتمادیح البقر والذیاب مع الغنم
 ولعلب الصبیان بالجماع لا تضرہم فیمکث اربعین سنۃ
 ثم یتوفی ویصلی علیہ المسلمون ویلقونہ -

(ابن ابی شیبہ - احمد - ابو داؤد - ابن جریر - ابن حبان)

اور نیز اسی حلیل القدر صحابی ابی ہریرہ سے ایک
 دوسری حدیث مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کل نبیا باپ کی طرف سے بھائی ہیں
 اور مائیں اول کی جد اجداد ہیں اور دین اول کا ایک
 ہی ہے اور میں عیسیٰ بن مریم سے قریب تر ہوں
 کیونکہ اوس کے اور میرے درمیان کوئی تہی نہیں
 گذرا (جو اولو العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا
 خلیفہ ہے اور وہ او تر نے والا ہے پس جب تم آؤ
 دیکھو گے تو اوس کو پہچانو کہ وہ ایک میانہ قد کا آدمی
 صرغ اور سفید رنگ کا ہے چہرہ دوزر و رنگ کے
 کپڑے ہوں گے اور اون کے سر پر سے قطرات ٹپکتے
 ہوں گے اگرچہ اوس کوئی نہیں پہچانی ہے پس وہ

صلیب لٹریگا اور خنازیر قتل کر لیا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلایگا اور اللہ تعالیٰ اوس کے زمانہ میں
 اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دے گا اور اسی کے زمانہ میں مسیح الدجال کو ہلاک کر دے گا
 پھر زمین پر پال اسن ہوگا کہ شیر اور اونٹ بلکہ اور چیتے اور کا کچن بلکہ اور بھیڑیے اور بکریاں ملکر چھٹے

اور چھوٹے بچے سانہون کے ساتھ کھیلینگے اور وہ اون کو فرزندین گے۔ پس حالینس برس تک عیسیٰ زمین پر رہیگا اور ہر فرقت ہوگا اور مسلمان اوس پر نماز جنازہ پڑھ کر اوس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارک نے نہ فقط عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ نبی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی ایک ایسی رحمت اور رافت کا نزول ہوگا کہ ہر نفی شے میں رافت اور رحمت بہر آئیگی جسے کہ شیر چیتے۔ اور سانپ بھیڑیے میں۔ جیسے کہ حد و حریم میں ایک خاص رحمت اور رافت ہے کہ ہر کج حد و حریم میں داخل ہوتے ہی انجواے میں دخل فیہ نکال دینا بھیڑ یا اوس کا تعاقب چھوڑ دینا ہے۔ اور بجز اسلام کوئی دین باقی نہ رہیگا وغیرہ وغیرہ۔

پھر سننی کی تاکید کہ عیسیٰ بن مریم ابھی نہیں مرا اور دفنول کے بعد مر لگا اس کی نسبت عیسیٰ کی قبر رسول اللہ کی قبر کے ساتھ ہوگی

ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلعم یذل عیسیٰ بن مریم الی الارض فی ریح یولول ویمکت خمساً واربعتین سبتاً ثم یموت ویدفن معی فی قبری فاقولانی عیسیٰ بن مریم فی قبر واحدین الی بکر وکھار مشکوٰۃ۔ ابن جوزی از عبد اللہ بن عمر یذفن عیسیٰ بن مریم مع النبی و صاحبیہ و یکون قبر الراج۔ بخاری۔ طبرانی۔ در منشیہ

اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور طبرانی عبد اللہ بن سلام اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر جو تہی ہوگی۔

چنانچہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابوودود سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ بخاری یعنی فرقہ ہامیر کے خروج اور حدیث کی اطلاع فرمائی اور بخاری کے حق میں دعا عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

محمد بن عبد الوہاب اور فرقہ ہامیر کا خروج

اللہم بارک لنا فی یمیننا - قالوا یا رسول اللہ وفی یمننا
قال اللہم بارک لنا فی شأنا اللہم بارک لنا فی
یمیننا قالوا یا رسول اللہ وفی یمننا فافاضہ قال
فالثالثة هناك الزلزل والفتن وبجاء بطبع
قرن الشیطان - بخاری - مشکوٰۃ ص ۵۵

فاجزم محمد یا نہ قریشی من نسل النبی واسمہ کاسمہ و لقب
لہ عقائد دینیۃ واصول کلامیۃ یتضمن عبادۃ اللہ
واحد قدیم فادر حق جہنمیشیب المیطع ذلیعاقب
العاصی وان القرآن قدیم محب ابتلعہ دولیغفر
المستنبعہ - وان محمد اسرسل اللہ وجیبہ لکن
لا ینبی وصفہ باوصفا المبح والنعظیم اذ ینبی
ذلک الا بالقدیم وان خلک من قبیل الامشاک
وان اللہ تعا حیث لم یرض بهذا الشکر اسئلہ
لیہدی الناس لاسواء السبیل فہم اجابا من
الاحباب وروی عنہ علیہ السلام وجعلہ بلدا و
جلد ۳ - جغرافیہ عمومیہ و ملطرون ص ۱۰۲ -
فمن اغتقل انہ اذا ذکر اسم نبی فی طبعہ علیہ
صلوات مشرکان ہذا الا اعتقاد شریک سواہ کان
مع نبی لہ ولی ان ملک ان جہنم او وثان
وسواہ کان یعتقد حصولہ بذاتہ ان باعلیہ
اللہ تعالیٰ بای طریق کان یصیر مشرکاً من

نہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ بخیرین سے ہی زلزلے اور
فتنے اٹھیں گے - ورو میں سے قرن الشیطان نمودار
ہوگا - اور خارج میں ایسا ہی ہوا کہ سالہ میر عبد الوہاب
بخدی پیدا ہوا - جسکی پشت سے اوس کا بیٹا محمد بن
عبد الوہاب آگے شعلہ کی طرح نکلا - بکا دعویٰ تھا کہ وہ

بھی محمد کا ہتمام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بھیجا گیا
ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیاء حضرت
خاتم النبیین کی نسبت کہاکہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے
لیکن اوس کی طرح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدرج
اور تعظیم صرف خداے قدیم کے لئے شایان ہے - لہذا
کسی غیر کی مدح اور تعظیم من قبیل شرک ہے - پس جسکی نے
میری دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہے اور
جسے قبول نہ کیا - وہ عذاب کا مستحق ہے اور اوس کو بغیر
کسی شک و شبہہ کے قتل کرنا واجب ہے - دیکھو جغرافیہ عمومیہ
مولفہ ملطرون کی جلد (۳) ص ۱۰۲ - اور اوس نے
اپنے احباب کے سوا سب کو مشرک بتایا - علی الخصوص اہل
مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر ہی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
روضۃ مبارک کو بیت کہا اور اصحاب کبار کے قبوٹوں کو
شکستہ کر دیا اور تقلید کو اڑا دیا اور شفاعت کا منکر ہو گیا
چنانچہ اوسنے اپنے ایک رسالہ میں جو محرم ۱۲۱۵ھ میں سعود
کی طرف سے علماء مکہ کی طرف بھیجا گیا لکھا کہ جو کوئی یہیہ

اعتقد النبی وغیرہ و لیتہ و شفیعہ فہو ابو جہل
فی الشریک سواء۔ اما السائقون فاللوات السواء
والعزیز و اما اللاحقون فحمد علی و علیہ السلام
و من لم یقل فی حاجتہ یا اللہ و قال یا محمد و
ان اعتقد عبد غیر متصرف فی کل صا شرکاً
و کفاک قدوة فی ذلک شیخنا نقی الدین ابن
یتیمتہ و قد ثبت ان الصغریٰ قبر محمد و مشاہدہ
و مساجد و آثارہ و قبریٰ نبی او ولی و سائر
الاولیاء شرک اکبر انتہی رسالہ مجربہ علیہ السلام

اعتقاد کرے کہ نبی کا نام لینے سے نبی اوس پر مطلع ہو جاتا
ہے تو وہ مُشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی
نبی کیساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا بہوت یا صنم
یا بُت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم
اوس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اعلیٰ سے
الغرض جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس سے مُشرک ہو جاتا
ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد
کرتا ہے تو وہ اور ابو جہل دونوں شرک میں برابر ہیں پہلے
بُت لات اور سولع اور عزتی تھے لیکن پچھلے بُت محمدؐ

اور علیؑ اور عبدالقادرؒ ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمد کہتا ہے اگرچہ اوس کو
ایک بے مدہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کر لیتا ہے تو یہی مُشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا
شیخ نقی الدین ابن یتیمہ بس ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمدؐ کی قبر اور مشاہدہ اور مساجد اور آثار کی
طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بُتوں کی طرف سفر کر کے جانا شرک اکبر ہے۔ انتہی۔

اسی طرح اس فرقہ و بابیہ کی ظاہری طاقت یہی بصورتِ حاکم جابر بحر احمر اور بحر فارس اور حلب اور
درشق اور بنداو کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر بجز اللہ ﷻ میں خدیو مصر کے ہاتھوں اس
فرقہ کی طاقت کا قلع و قمع ہو گیا۔ لیکن اس فرقہ کا داعیہ ہند و پنجاب میں بھی سریت کر گیا جواب تک
ہمارے ملک میں اپنے کو مودت بتلاتے ہیں اور مشہور غیر مُقتلہ اور وہابی کے نام سے ہیں۔

اور انھیں وہابیہ کا ایک صنف فرقہ نیچر یہ اور فرقہ قادیاہی ہے جسکی نسبت حضرت عمرؓ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ترجمان غیب تھے
اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اہل امت
میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو جرم کی تکذیب
فرقہ قادیاہی اور
فرقہ نیچر کا خروج

عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال یا ایہا الکفا
سیکون قوم من هذه الامة یکنون بالرحم
و یکنون بالرجال و یکنون بطولع الشمس

من مغربا ویکن یون لحداب القبر یدکن یون
بالشفاعة ویکن یون لقوم یخیر یون من التامرج
ما مختصا - (ازالة الخفاص۱۵)

کرگی اور دجال مہود کا انکار کرگی - اور مغرب کی طرف سے
آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہگی اور عذاب قبر کو جھٹلا
اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کرگی

جو آگ میں جلنے کے بعد دوزخ سے نکالی جاوگی - پس اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس شہینگوئی
میں غور کیا جاوے اور اس کو واقعات خارجیہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اس قدر قہر
قادیانی اور یحییٰ نے امور خوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال مہود کا انکار استغابی
صاحب نے کیا ہے - چنانچہ وہ اپنے ازالۃ الاویام کے ۷۸۷ میں کہتے ہیں کہ دجال جس کا ذکر قرآن
بنت قیس کی حدیث میں زندہ موجود ہو نیکا ہے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا پیش ہے جو
گرجا سے نکل کر مشرق و مغرب میں پھیل گیا - یعنی گردہ پادریان -

سیکون فی امتی کذا یون ثلاثون کلام زعم انہ
نبی اللہ - ثوبان - ابو داؤد - ترمذی - مشکوۃ -
تلفقہ الساعۃ حتی یبعث دجالون کذا یون
اقرب من ثلاثین کلام زعم انہ رسول اللہ
الی ہریرۃ - متفق علیہ

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اول تیس کذا یون کے وجود سے اطلاع

دجال جیسے نمل
تیس دجال کا بیج

دی جو کہ اپنے کو نبی اللہ کہتا زعم کریں گے اور نیز اول
تیس دجالوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو
رسول اللہ ہونے زعم کریں گے - چنانچہ امر اول حدیث ثوبان

سے ثابت ہے جو ابوداؤد اور ترمذی سے مشکوۃ میں ہے اور امر ثانی ابو ہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے
جو یحییٰ اور مسلم میں مروی ہے - پس اگر اس شہینگوئی کو یہی خارج میں مطابق کر کے دیکھا جائے
تو سید کذاب اور اسود عینی - اور حمدان بن قمرط اور محمد بن عبد الوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں
جنہوں نے اپنے کو نبی ہونا کہا - اگرچہ من وجہ کہا - اور انہوں نے ہی اپنے کو ازالۃ الاویام کے ۶۷۵

میں آیہ مھولین کی آیت رسول اللہ یا مھولین فی الدین الخ کا مصداق بتایا اور کہا کہ یہ آیت

قادیانی کا دعو
رسالت و نبوت

در حقیقت اسی سیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے - اور اسی کو ۶۷۵ میں آیہ مبشرا
یہ رسول یا نبی بنی بعدی اسمہ الحق کے تحت میں کہا کہ آئینا ایک نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے

مشیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسے اپنے جمالی معنون کر رہے ایک ہی ہیں اور آخری زمانہ میں بر طبق پیش گوئی محمد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھیجی گیا اور لکھا کہ کیا مجھے وقیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ اور اسی کتاب کے صفحہ ۳۳۵ پر لکھا کہ "بین نبی بھی ہوں اور امتی بھی" اور توضیح المرام کے ص ۱۸ میں لکھا کہ "یہ عاجز خدا متعالیٰ کی طرف سے امت کے لئے محمدؐ ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم وہ جزوی طور پر ایک نبی ہی ہے" آپس ان تمام عبارات قادیانی صاحب سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مصداق اور سیدہ کذاب

کی طرح ایک فرو قادیانی صاحب ہی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمر جو اس المحدثین میں اور حین کی شان میں آنحضرتؐ فرمایا کہ گذشتہ امتوں میں چند لوگ محدث ہوئے ہیں جنہی نہ تھے۔ پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہو تو وہ عمر ہے۔ اور فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرور عمرؓ ہی ہوتا۔ پس جبکہ راسل المحدثین یعنی حضرت عمرؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب نبوت فرمائی تو پھر دوسرا کون ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جسکو جزواً بھی نبی کہا جاسکے؟

عیسے کے بعد اللہ کے رسل اور اصحاب کے اوکے ساتھ ہونے کی علامت سے آگاہ فرمایا۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰؑ فی القدرۃ والاخیل وقد فکرنا هذا الخ کہ عیسیٰؑ مہدیؑ کے اعوان و انصار ہوں گے اور امام قریبیؑ بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلى هذا لم ينأ عنہ کہتے ہیں کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرور حج کرے گا اور اصحابی قبل الساعة۔ انتہی۔ فتح مصلح

کہتے آؤں کے ساتھ ہوں گے کیونکہ اونہوں نے ابھی تک حج نہیں کیا۔ اسکو ابن عیینہ نے ذکر کیا اور اسی طرح

مہدی موعودؑ
کے ساتھ ہوگا

توریت اور انجیل میں ہے اور ہم نے اس خبر کو پورے طور سے تذکرہ میں لکھا ہے۔ پس اس بنا پر

صحاب کہتے ابھی ہوئے ہوئے ہیں مرے نہیں اور قیامت تک نہیں مرین گے بلکہ ساعت مقررہ پہلے فوت ہون گے

مہدی کی علامت

اور حاشیہ بن ماجہ میں ابن حجر اور شیخ سیوطی

رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا اونہوں نے اس

باب میں احادیث متواتر ہیں کہ مہدی مہمود عیسیٰ کے حق

خروج کر لگا اور باب لڈ پر حجال کے قتل کر نہیں عیسیٰ کا سنا

ہوگا۔ اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ مہدی ہود

اخرج ابن عساکر فی تاریخہ وابن مردويه

فی تفسیرہ عن ابن عباس مرفوعاً صحابہ

الکھف اعوان الممدی تشیید المہدی

تخريج احادیث مکتوبات امام ربانی رحمہ

لہ آثار الاجناس واستفاض بکثیر تھا الی الممدی

یخرج مع عیسی فی سعادہ علی قتل لحدال

باب لڈ۔ ابن حجر۔ سیوطی۔ شیخ۔ ابن حجر۔

ان للممدی اثبتین لم تکنوا منذ خلقت

السموات والارض ینکسف القمر فی اقل

لیلة من رمضان ینکسف شمس فی

نصف منہ۔ (دارقطنی۔ محمد بن علی)

کے ظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدائش آسمان وزمین سے کبھی نہ واقع ہوئیں اور

وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف ماہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کہوف آفتاب ہوگا۔

اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ مہدی مہمود تمام روے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ

ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور سند البوعینم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی ہود

کے سر پر ایک ٹکڑا برکار ہوگا جیسے کہ یہی علامات بوجہ اتم کتابیات امام ربانی مجتہد الف ثانی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجتہد الف ثانی
کے وجود کی بشارت نبوی

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجتہد الف ثانی حضرت شیخ احمد

سرہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کو

سے بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد ہوگا

کذا کن۔ اجمع الجوامع للیوطی رحمہ اللہ

جس کو صلہ کے نام سے پکارا گیا اور جس کی شفاعت کائنات نے اور تھے جنت میں داخل ہون گے جسکی تصدیق حضرت محمد جلد ثانی کے مکتوب (۶) میں اس طرح فرماتے ہیں کہ الحمد للہ الذی جعل فی صلتہ بین البحرین و مصلیٰ بین الفتنین و انچہ مقصود از آفرینش خودی دانستم معلوم شد کہ بحصول پیوست و مسؤل ہزار سالہ باجابت قرین گشت چنانچہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ حضرت محمد در سنت انبیاء اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی ابتدا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو رحمت میں رواج اور علماء سود کا غلبہ ہو چکا تھا اور ذات و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق علماء و صوفیہ میں افراط و تفریط پہل گئی تھی۔ ایک طرف سو فرقہ وجودیہ علم حال کو فلسفی رنگ آمیز لوہن سے قال میں لارنا تھا۔ چنانچہ ان کے متاخرین صوفیہ نے ممکن کو عین جب کہا اور ممکن کو صفات و افعال کو عین صفات و افعال خدا تعالیٰ جان کر آواز بلند کہہ دیا۔

ہم سایہ و ہم نشین و ہم را ہم را دست	در دلن گدا و اطلس شاہ ہم را دست
در انجمن فسر و نہان خلہ جمع	یا لند ہمہ اوست ثم یا لند ہمہ اوست

اور اس قول کی بنا بظاہر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربی نے فرمایا کہ اسما و صفات واجبہ جل و علا عین ذات واجب اند تعالیٰ و تقدس و مجہد عین یکدیگر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ عین ذات اند تعالیٰ عین یکدیگر اند۔ پس دران موطن بیچ اسم و رسم تعدد و تکثر نباشد و تمام از و تباہ خود نہ۔ غایت مافی الباب آن اسما و صفات باعتبار شیون و اعتبارات در حضرت عالم تمام از و تباہ پیدا کردہ اند۔ اجمالاً و تفصیلاً اگر تمیز اجمالی است مبرقین اول است و اگر تفصیلی است مسمیٰ بقین ثانی۔ تعین اول را وحدت نامند و از حقیقت محمدی میدانند و تعین ثانی را واحدیت میگوشد و حقایق سائر کمکات می انگارند و این حقایق کمکات را اعیان ثابتہ می دانند و گویند کہ این اعیان بوسے از وجود خارجی نیافتہ اند و در خارج غیر از احدیت مجرودہ بیچ موجود نہ نیست و این کمکات کہ در خارج میناید عکس آن اعیان ثابتہ است کہ در مراتب ظاہر وجود کہ جزا و در خارج موجود نہ نیست منعکس شدہ است و وجود تخیلی پیدا کردہ و این تخیل و متوہم چون صنع خداوندی است برفع و تحمیل

مرفوع نکر دو ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشد۔ الی غیر ذلک۔“

اور دوسری طرف سے علماء ظواہر کی تشکیکات نے برہمی پھیلا دی جنہوں نے کہا کہ جو ممکن اور وجود واجب تھا ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس انہوں نے وجود واجب تھا کو اقدم اور اولو کہا۔ کس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے ان دونوں فریق کے اقوال کی مشاعت باور ملبند ہا ہر کر دی جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”ممکن را عین واجب گفتن و صفات و افعال اور اعرین صفات و افعال اولیٰ اساعتن سو را دلبست و الحاد است در اسماء و صفات اولیٰ الیٰ کن اخص میس کہ بقص و ثبت ذاتی متسم است چہ محال کہ خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منشا خیرات و کمالات است تصور نماید۔ صفات و افعال ذمیمہ خود را عین صفات و افعال جمیدہ او تو ہم گمست۔ و همچنین ممکن را وجود ثابت کردن و ضمیمہ و کمال را وجود داشتن فی الحقیقت شریک کردن است اور اولیک و ملک حق جل سلطانہ و این معنی موجب تشریک ممکن است بواجب تھا در کمالات و فضایل کہ از وجود ناشی گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکیدرا۔ در حدیث قدسی آمدہ العکبر یا مردائی و اعظمہ اذہاری۔ اگر علماء ظواہر ازین دقیقہ آگاہ میگشتند ہرگز ممکن را وجود ثابت منیکردند۔“

پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اُن ہر دو فریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب میں شیخ عبدالعزیز جوہری کو لکھا کہ ”مخدومہ صفات ثانیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کہ نزد اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سعیمہ در خارج موجود اند ناچار در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند تبذیر کیا از قسم بچونی و بیچگونگی بود و همچنین این صفات از یکدیگر متمیز اند تبذیر بچونی بلکہ تبذیر بچون در مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس نیز ثابت است لہذا لا وسیع بالوسع المحمول الکیفیت۔ تبذیر کیا فر خود فهم و ادراک مابست از ان جناب قدس مہلوب است چہ بعض و تجزئی در انجا متصور نیست نہ ترکیب و تحلیل را در ان حضرت بار نہ۔ و حالیت و محلیت را انجائیش نہ۔ بالجملة انچہ از صفات و اعرض ممکن است از انجناب قدس مہسوب لیس کمثلہ شیئی لا فی الذات و لا فی الصفات و لا فی الاحوال۔ باوجود این تبذیر بچونی و وسعت بے کیفی اسماء و صفات واجب جل سلطانہ در خانہ علم نیز تفصیل و تبذیر پیدا کردہ اند و عکس گشتہ و ہر گز

وصف متمیز را مقابل علم است در مرتبه عدم و نفیض است در ان موطن. مثلاً صفت علم را در مرتبه عدم مقابل
 است و نفیض که عدم علم باشد که معبر بجهل است و صفت قدرت را مقابلیت عجز که عدم قدرت باشد
 علی بن الغنیاس و آن عداوت متقابلہ نیز در علم و اجبی حل شدن تفصیل و تمیز پیدا کرده اند و مرایا
 اسما و صفات متقابلہ خود گشته و بجای ظهور عکس آنها شده - نزد فقیر عداوت با آن عکس اسما
 و صفات حقایق ممکنات اند - غایتہ مافی الباب آن عداوت در رنگ اصول و مواد آن مہیات
 اند و آن عکس همچو صور حالہ در ان مواد - پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین همان اسما و
 صفات متمیزہ اند در مرتبه علم و نزد فقیر حقایق ممکنات عداوت اند کہ نقایض اسما و صفات اند یا عکس
 اسما و صفات کہ در مرایا آن عداوت در خانہ علم ظاهر گشته و با یکدیگر مترج شده - و قادر مختار
 جل سلطانہ ہر گاہ خور است کہ ماہیتہ را ازان مہیات مترجہ بوجوہ ظلی آر د کہ پرتو نیست از حضرت وجود
 برین منصف گردانید و موجود خارجی ساخته مبدأ آثار خارجیہ گردانید پس وجود ممکن در علم و در خارج
 در رنگ سایہ صفات او پرتو نیست از حضرت وجود و ظلی است ازان کہ در مقابل خود عکس گشته لیکن
 نزد فقیر ظل شے عین شے نیست بلکہ شے شے و مثال آن شے و حمل یکے بر دیگرے ممکن است پس
 ہر دوست درست نباشد بلکہ ہمہ از دوست - و چون عالم عبارت از ازان عداوت است کہ اسما و صفات
 و اجبی در خانہ علم در اینجا منکسر گشته و در خارج بوجوہ ظلی موجود شدہ لاجرم در عالم خست ذاتی پیدا شد
 و شرارت جبلی ظاهر گشت و خیر و کمال ہمہ عاید بجناب قدس او شد - کیہ کریمہ ما احبابک من حسنۃ فمن
 اللہ و ما احبابک من سئیۃ فمن نقصک توید این معرفت است - پس فقیر وجود ظلی در خارج اثبات
 مے نماید و الیثانان وجود ظلی را در وہم تخیل مے انگارند و در خارج جز احدیت مجرہ را موجود نمیدانند
 و صفات ثنائیہ را کہ آرا مے آہل سنت و جماعت رضی اللہ عنہم وجود اینہا در خارج ثابت شدہ است -
 نیز در علم اثبات نمیکند - علماء ظاہر و الیثانان رضی اللہ تعالیٰ عنہم و در طرف اقتضای اختیار فرمودہ
 اند و حق متوسط نصیب این فقیر بودہ کہ بآن موافق گشتہ اگر الیثانان نیز این خارج را ظلی آن خارج مے
 یا قنند از وجود خارجی عالم انکار مے نمودند و بروہم تخیل اقتضای فرمودند و اگر علماء نیز آگاہ میگشتند

ہرگز ممکن را وجود اصلی اثبات نہیں کردہ اور بوجہ نسی اکتفا میفرمودند۔ انتہی المختصاً۔

اسکے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فہیل لکھتے ہیں کہ ”حلّ این اشکال انچہ برین فقیر ظاہر ساختہ اند آست کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجہ کہ عین باشت در آن وجود مایا ایدہ و صفات واجب تھا بذات اوق تعالیٰ موجود اند نہ بوجہ۔ زیر کہ وجود را در آن موطن گنجایش نسبت شیخ علامہ الدوالہ اشارتے باین مقام فرمودہ است آنجا کہ گفتہ فوق عالم الوجود عالم الملک الودود پس نسبت اسکان و وجوب نیز در آن موطن متصور نباشد چہ امکان و وجوب تیرا است میان اہمیت و وجود فحیث لا وجود لا امکان ولا وجوب۔ این معرفت و اسے طور نظر و فکر است۔ محسوسان عقیلہ عقل ازین معرفت چہ دریافتند و غیر از انکار نصیب الیشان چہ بود الا ان عصرہ اللہ سبحانہ۔

اور نیز جلد اول کے مکتوب (۲۸۷) میں لکھتے ہیں کہ عالم چہ صغیر و چہ کبیر نظام ہر اسماء و صفات الہیہ است تعالیٰ شانہ و مرایہ شیونہات و کمالات ذاتیہ اوجہانہ گنجے بود مکتون و سترے بود مخزون خواست کہ خلا مبدا و ہدواز اجمال تفصیل آرد۔ عالم را فرید تاکہ دلالت کند بر اہلی خویش و علامت ہا بر حقیقت خود۔ پس عالم را باصلہ چون بیچ نسبتے نیست۔ آلا آنکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است بر کمالات مخزونہ اوتھا و تقدس۔ ماورائے این ہر حکمے کہ ہست از جنس امتداد و عنیت و احاطہ و محبت از سر و قت و غلبہ حال است۔ اکابر تہتیم الاحوال کہ از قدر ح و الیشان را شربے ارزانی داشتہ اند۔ ازین علوم متبرئی و مستغفرند۔ اگرچہ بعضے الیشان را در اشارتے راہ این علوم حل میشود اما بالآخر ازینہا سیکڑہ راند و مطابق علوم شریعت علوم ازلی بر الیشان ایراد میفرمایند۔ مثلاً ازبر تحقیق این محبت بیان کنیم۔ عالمے بخیرے و ذوقونے کہ کمالات مخزونہ بخود را در عرصہ تہو و آرد و فنون مکتونہ خود را بر ملا جل و ہدو ایجاد حروف و اصوات نماید تا در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را تجلی سازد و آن فنون را اظہار نماید۔ پس در صورت این حروف و اصوات دوال را با معالی مخزونہ بلکہ بآن عالم موجود بیچ نسبتے نیست آلا آنکہ آن عالم موجود نہیں است و اینہا دوال اند کہ کمالات مکتونہ لو۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم موجود را عین آن معالی گفتن معنی ندارد۔ و بچنین حکم باحاطہ و محبت درین حادثہ غیر واقع است۔ معانی

ہمان ہر اُخت مخرو نہ اند۔ آ رہے چون در میان معانی و صاحب معانی و در میان حروف و اصوات سست
و آلیہ و مدلولیت تحقیق است بعضے معانی زایدہ غیر واقعہ و تخیل سے آید۔ فی الحقیقت آن عالم معانی
مخرو نہ او ازان نسبت زایدہ منترہ و مبراست و این حروف و اصوات در خارج موجود اند نہ آنکہ آن عالم
و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات او ہام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از اسواہست در خارج
موجود است بالوجود اطلاق و الکلون الطبعی نہ آنکہ عالم او ہام و خیالات است۔ این مذہب بلینیہ مذہب
سوفسطائی است کہ عالم را او ہام و خیالات میدانند۔ آہ۔“

کس حضرت محمد علیہ الرحمۃ کا ممنون ہونا چاہئے جنہوں کو ان ہر دو فریق صوفیہ وجودیہ اور علمک
شہودیہ میں صلح کرادی اور ان کی غلطیوں کی اصلاح فرمادی اور سب دُنیا اس وقت تک اُن کے
برکات طریقہ سے بہرہ مند ہے۔ اَللّٰوہ شپک چشم جو نور آفتاب کی قابلیت ہنیں رکھتا محروم رہا
اور ان کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ ان کے خلفاء سجد نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بالمشافہ اور بالمواجہ عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرما
ہیں۔ حالانکہ بحران کے یہ خصوصیت آنجا کسی دوسرے طریقہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

طاعون مہی کی
پیشین گوئی
اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہی کے عالمی طاعون سے بھی مستنبذ فرمایا اور
نیز اُمت مرحومہ کی متوش حالت سے بھی آگاہ فرمایا۔ جیسے کہ ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نئے کمال حسب احکام قرآن
تقسیم ہو کر ذریعہ دولت مند ہی ہوگا اور مال بابت میں خیانت ہو کر بنیٰ لغنیمت ٹھیر لگیا اور اُسے زکوٰۃ
ایک ناواں کہلائیگا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اطاعت کر لگیا
اور ماں باپ کی اطاعت نکر کے بجائے اُس کو اپنے دوستوں کو چاہیگا اور مسجدوں میں آوازیں اونچی
ہونگی اور قبیلہ میں سرداری فاسق کو نام اور قوم کی ریاست اور حکومت ان کے خس ارذل کو نام ہوگی
اور آدمی کی تعظیم اُس کے شر کو خوف کو کجا بیگی اور کچھ بیون کا ناچ اور گانے بجانے کے آلات کا ظہور علا
ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور پچھلی اُست کا ماخلوف اپنے سلف کو لعن و سب کہیں گے تو اس وقت

تم منتظر رہو کہ مسیح با دینی طاعون اور زلزلے آخر صفت اور نسخ اور قذف تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسائل آئیں گے جیسے ایک لڑی کا تار ٹوٹ جاو اور اوس کے دانے منطوم پے در پے گرنے سے نہ کریں۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشین گوئی کی صداقت کو جو تیرہ سو اٹھارہ برس قبل آنحضرت کی زبان غیب ترخان سے ظاہر ہوئی۔ یہی کی اس عالمگیر طاعون کے تمامی عقدے حل کر دئے جو اوس میں مدفون ہیں اور یہ ایک ایسی لالعللاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کا مرہم عیسے ملتقی نہیں ہو سکتا۔

پس وہ نبی کریم جب خطاب آہی ہوا کہ اگر تو نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شریعت تقویٰ ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے سماوی مشیر و وزیر جبریل اور میکائیل ہوں اور ارضی مشیر ابوبکر اور عمرؓ اور وہ نبی جس کا دل نور حکمت و ایمان سے پُر کیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور ان کے مکالم اخلاق کی تمیم اور ان کو الواث بشیر سے پاک و صاف کرنے اور ان کے امور و مشاغل و معاد میں رسوم غیر مرضیہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہو اوس کی نسبت عقل سلیم کہی فتویٰ نہیں دے سکتی کہ اوس کا فعل او سکون علم کو نجف ہو یا اوس کا علم بے تعلیم آہی ہو یا اوس کا بولنا بے بٹائی ہو اور اوس کی رائے اور اجتہاد نصیحت اور عصمت آہی سے ملو نہ اور بقول کفار اوس سے ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعلام و بغیر احکام آہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کثیرہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گوناگون بلیات میں مبتلا کرے اور تائید آہی اوس کے اس غلط خیال کی اصلاح

نبی کریم کا کوئی فعل
ان کو علم کے علائقہ

نہ کرے۔ حالانکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی! غیر معلوم کا چھپانہ کر اور ناشیندہ اور نادیدہ اور نادستہ امور کا اتباع نہ کر۔ کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سے سوال کیا جاویگا۔ پس ایسے نبی کریم کے حق میں اس سے

ولا تلتف سالیس لک بہ علم ان المسیح و ہما
والفواد کل اولئک کان عنہ مسئو
(سورہ یحییٰ اسراٹیل)
فکل نبی معصوم من عملہ بن سو ستہ
لا عن حضور مینان بکری ص ۱۳۷

بُکرہ اور کیا شاعت ہو سکتی ہے کہ قبولِ قادیانی اوس کی رائے صائب نہ ہو اور وہ اپنے خیال میں جبروتا نکلے یا اپنے کسی اجتہاد میں غلطی کرے خواہ امرِ دین میں ہو یا امرِ دنیا میں۔ چنانچہ آئہ الفی الشیطان کے تحت میں عارف شہرانی لکھتے ہیں کہ ”ہر نبی شیطان کو دوسو کے سوا نین عمل کر نہ بخیر صوم رہتا“

عن ابن عباس و ما جعلنا المرء یا النبی ادینک

ازہ فتنۃ للناس قال ہی روثیا عین امیرک و ی

اللہ لیلۃ اسری ۶ - بخاری ص ۶۸

احمد - ترمذی - نسائی - ابن جریر - ابن منذر

ابن ابی حاتم - طبرانی - حاکم ابن محمد - بیہقی - مشکوٰۃ

پس وہ قرانی خواب جسا ذکر قادیانی

صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب ابتلا

ہوا اور جبکہ باعث آنحضرت نے غلط فہمی سے تکلیف

گوارا فرمائی اوس کی نسبت صحیح بخاری وغیرہ میں ابن عباس

سے مروی ہے کہ وہ رویا خواب نہ تھا بلکہ آنکھ کا پکھنا

ہے جو شب مزاج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر باعتبار کثرت اور صحت کراچ ہے اور اسی پر

جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ان ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرت ایک خواب کی بنا پر مدینہ

قال محمد بن اسحق و قد بلغنی ان رسول اللہ قال

لانی بکلمۃ صدیق و عن صحابہ ثقیف یا ایا بصر

انی رايت انی اُھدیت الی تعبۃ مملوۃ ذبلا

فنفقھا دیک فھذا ما فیہا فقال ابو بصر

ما اظن ان تدرك منهم لومک ہذا ما تزدید

فقال رسول اللہ وانا ادری ذلک الا انھا

وقال عمر او ما اذن فیہم یا رسول اللہ قال

لا قال اقلد ان ذن بالرجل قال بلی قال فاذا

عمر بالرجل - الا لانت الخفا ص ۱۶

سے کہ کو نہ صرف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ ابن اسحاق میں

ہے کہ تقیف کے عین محاصرہ کی وقت آنحضرت نے

ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے

ابو بکر میں نے دیکھا ہے کہ مسکے سے پُر ایک قاب مجھے

ہدیۃ دی گئی ہے۔ پہر ایک مرغ نے اوس میں چونچ ماری

اور سا را مسکہ گرا دیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوس کی تعبیر

عرض کی کہ آج کے دن مراد کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا

آنحضرت نے فرمایا کہ میں یہی یہی دیکھتا ہوں اور عمر

رضی اللہ عنہ کو جیل کا امر فرمایا۔ پس اس سے بھی صاف

ظاہر ہے کہ آنحضرت نے نہ تو اپنی رائے سے مکہ سے رحبت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو

باعلام آہی ہوئے۔ سہذا صاف ابن کثیر آئہ لَقَدْ صَدَّقَ اللّٰهُ رُؤْیَا نَبِیِّہِ کے تحت میں کہتے ہیں

کہ آنحضرتؐ نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہو گئی عمر اور ابو بکر رضی اللہ عنہما کے جواب میں صاف صاف فرما دیا کہ میں نے ہرگز متکوہیہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی نقل و حرکت سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا کہ یہی سال فتح ہوگی اور اون کو ایک زمانہ تک یہہہ سلام نہ ہو کہ اس سال میں صلح کا واقع ہونا حکمت الہی میں ایک بیش بہا فتوحات کیبہ کا زینہ چڑھنا تھا۔

بضع کی تفسیق اسی طرح قادیانی صاحب کا بیہہہ ہی بالکل انحراف اور بہتان ہے جو ادبہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نویرس تک اطلاق پاتا ہے اور میں تجوی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس

کان رسول اللہ قد رأى في المنام انه دخل مكة وطاف بالبيت فاجبر صحابه بذلك و هو بالمدینه فلما ساروا عام الحديبية لم يشك جماعة منهم ان هذه الرئية تنقضي هذا العام فلما وقع ما وقع من قضية الصلح و رجعوا عامهم ذلك على ان يعودوا من قابل فوقع في نفس بعض الصحابة من ذلك شيء حتى سأل عمر بن الخطاب ذلك فقال له فيما قال ان لم يكن تخبرنا اناسا في البيت والحرف به قال بلى فانك انك تاتيهم عامك هذا فقال لا فقال صلى الله عليه وسلم فانك انية مطوف به ويهذل اجاب الصديق ايضا حذوا القذة بالقذة فتح البيان ص ۲۷۱ ابن كثير

سال فتح ہوگی۔ پس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہہ ہی معنی نہ ملیں گے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہو کہ میں تجوی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ عنہ کو چہر سال کی تعمین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے

چہر سال کی میعاد پھیرائی اور کیوں نہ وہ مدت مقرر کی جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرتؐ نے بضع کا لفظ (اگرچہ آپ کو معلوم نہیں) اسے تبسم رکھا تاکہ

وانما اہم البضع ولم يبينه وان كان معلوما لانيته صلى الله عليه وسلم لا دخال الرعب والخوف عليه في كل وقت كما لا يخفى ذلك من تفسير المغيرة الرازي فتح البیان

گفتا پر ہر وقت رُعب اور خوف چھایا رہے۔

طویل کیے مسمیٰ ایسا ہی قادیانی صاحب کا یہ کہنا بالکل بے ایمانی کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رویہ و رُعب آپ کی بیویوں نے ہاتھ نہ اپنے مشرّع کے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہ کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ تعجب کا مقام ہے کہ نبی کریم اپنی زبان سے نکالی ہوئے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں اور اپنی مادری زبان کے اول استعارات اور مجازات کو نہ جانتے ہوں جس میں وہ عجاظ کیا تھہرے ہوئے ہوں اور غلطی یہی ایسی کہ مرتے دم تک اس متنبہ نہ کئے گئے۔ یہ ایسا افتراء ہے کہ اگر ایک لکھ کیسے بھی آپ کو صحیح مان لیا جاوے تو کارخانہ نبوت ہرگز قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی کوئی عاقل باور نہیں کر سکتا کہ ایسا شخص جو اپنے منہ سے نکالی ہوئے الفاظ کے معنی سے بیخبر ہو وہ بھی جو ایک سوال کے جواب میں بیان کر رہا ہے اپنے دعویٰ نبوت میں سچا ہو سکے۔

حالانکہ اصل واقعہ جو شکوۃ میں بروایت بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ بعض ازواج نبیؐ نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون لی بی بی پیشتر آپؐ سے جا ملیگی؟ آپؐ فرمایا وہ لی بی جس کا ہاتھ بہت طویل ہو اس کے بعد ازواج مطہرہ تے تے سے ہاتھ نہ اپنے مشرّع کئے اور حضرت سودہ کا ہاتھ لمبا نکلا۔ لیکن ہم نے بعد ازین معلوم کر لیا کہ طول یہ سے مراد حضرتؐ کی صدقہ تھا۔ اور ہم سے پہلے

عن عائشہ ان بعض ازواج النبی قلن للنبی ایتنا اصغر بک لحوقا قال اطولکن ید افاخذ و اقصیۃ ید معونہا و کانت سوحۃ اطولہن ید افعلمنا بعد انما کان طول یدھا الصدقۃ و کانت معونہا لحوقا بہ زینب و کانت تحب الصدقۃ (بخاری - مشکوٰۃ)

حضرت زینبؓ آپؐ سے جا ملین جو کہ صدقہ کو دوست رکھتی تھیں۔ یہہذا زوج مطہرہ کی بسبب عورت ہونے کے کم فہمی تھی جنہوں نے دہلہ اول میں نبیؐ کے روزمرہ استعارہ کو کلام پر غور نہ فرمایا اور اس کے ظاہری معنی سمجھ لئے۔ ورنہ یہ کالفظ لغت و محاورہ عرب میں منت اور احسان اور طاقت اور قدرت کے معنی میں بکثرت شائع ہے اور ہر ایک کیلئے لغات موجود اور اسی طرح (اطول ید) کا لفظ صدقہ اور خیرات کے معنی میں اور یہ لہذا لفظ ہے کہ اسکا ترجمہ یعنی خیر و ست ہماری زبان میں یہی صاحب خیرات اور صدقہ

کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جاوے کہ ازواجِ مطہرہ نے نبی کے روبرو ہاتھ نہ اپنے شروع کئے یا کہ آنحضرتؐ معنی مراد سے آگاہ تھے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

ابن حبیب نے مستحق بنی کا سلم

ابن حبیب نے اپنے ابن حبیب کو دجال مہمود ہونا اپنے ظن میں ظاہر فرمایا ہو۔ وہی ابن عمرؓ ہیں جو پہلے بقول قادیانی حلف کیسا خنہ کہا کہ مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن حبیب وہی دجال ہے اور جابر بن عبد اللہ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا لیکن وہی عمر اور ابن عمرؓ ہیں جو بخاری اور سلم کی متفق علیہ طویل حدیث ابن حبیبؓ میں بہت حدت و روایت خود رسول اللہؐ کے خطبہ سے ابن حبیبؓ اور دجال مہمود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمایا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کر لگیا۔ لیکن ابن حبیبؓ نے کبھی یہ دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعیدؓ حذریؓ کو سامنے اسنے اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرتؐ نے اس کے مثبتہ اقوال پر عمرؓ کا دوسرا قتل سے روکا۔

عن ابی موسیٰ اذ اذ عن ابیہ قال رايت فی

عن أبي موسى^١ إرادة عن النبي^٢ قال رأيت في

یسا ہی قادیانی صاحب کا حدیث ہجرت میں۔
یہ کہہ کر جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصدر اق سبحانہ و تبارک و تعالیٰ یہ کہ استقدر تحریف یہود و نصرانیوں سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تحریف پر مجرب نہ ہیں کہ یہ کہتا کیونکہ محاورات عرب میں لفظ و بلسکون یا جبکہ حرف آئے کے ساتھ مشتعل ہوتا ہے تو اس کے معنی ہرگز عداوت و قصد جازم کے نہیں ہوتے مگر اہل عرب میں ہے و بلسکون دل بجائے رفتن کہ مراد ان نہایت رفیع و بلیغ الی الیامۃ۔ پس دریا یہ گمان من یا قصد رفت پس

التملأني احاج من ملة الى ارض بوجل
 قد عبت على الى انه اليمامة اولا الجمر ناصبي
 المدينة يثرب ورايت اتي مريدي الى
 هزرت سيقا فاقطع صدره فاذا هو
 اصيب من المؤمنين يوم احد ثم هزرت
 فاداحسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به
 من الفتح واجتماع المؤمنين ورايت فمما قبل
 والله خير فاذا اسم المؤمنين يوم احد ورايت
 ما جاء الله به من الخيـ تجاري صلوات

گمان بلا قصد کو قصد اور عمدہ کا حکم کہہ کر دیکھتے ہیں اور کیونکہ کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب سے اوضہ یا تہ تعبیر کی اور اوس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریق تعبیر کو جو اس حدیث میں آنحضرت نے مستند وجہ کلمہ (خافذا) سے افادہ فرمایا ہے ملاحظہ کیا جاوے تو بالکل معلوم ہو جائیگا کہ یہ خیال بلا قصد ہی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ (والمدخیر) جو رویت بقبر کے بعد اپنے فرمایا بلیل تعبیر مابعد خواب کا ایک جزو کہا جاتا ہے۔ پس ہر دو صورت میں اول کے لفظ سے جبکہ معنی ابن تین نے دہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجة الدین میلان دل کے اس ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت (ولا تلتفت) کو علوم نبوت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جاوے تو یہ معنی بالکل سنکشف ہو جاوین گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی رائے غیر معلوم سے کام نہ لیا اور اس طرح دوسرے انبیاء کو مقدمہ

و داؤد و سلیمان اذ عیلمان فی الحرب

غتم قوم میں اگرچہ سلیمان و داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا

اذلفت فیہ غم القوم و کنا محکم شام

لیکن حق تعالیٰ ان کو اپنے کلام پاک میں دونوں کی نسبت

فغمناھا سلیمان و کلا تینا حکما علی

شہادت دیکر فرمادیا کہ میں نے ان دونوں کو حکم دیا اور علم

ای بوجہ الاجتہاد و طریق الاحکام

دیا اور ان دونوں نے علم کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم و مصلحت کا

لمقتسی انبیاء علیہم السلام جو بالکل جراح الہی اور فانی از خود اور باقی بارادۃ اللہ ہیں بلا تحریک الہی

وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جب میرا بندہ ادا سے نوافل سے

میرا قرب بیان نہ کرنا ہے کہ میں اوس کو چاہنے لگتا ہوں

تو اوس وقت میں ہی اوس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ

مستجاب ہے اور میں ہی اوس کی آنکھ پر جاتا ہوں جس سے وہ

دیکھتا ہے اور میں ہی اوس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ گرفت

کرنا ہے اور میں ہی اوس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے

اور اگر مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اوس کو دیدینا ہوں اور اگر

سمعه الذی یسمع بہ و بصر الذی

بصر بہ و ید الذی یبطش بہا و

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

رجله الذی یمشی بہا و لئن سألنی

برے ساتھ پناہ مانگتا ہے تو میں اوس کو پناہ دیتا ہوں۔ اور
نفس ہومن کے کسی شے کا تردد ظاہر ہوتا وہ دراصل میرا تردد ہے
جسکا میں فاعل ہوں۔ وہ موت سے کراہت کرتا ہے اور مجھے
اوس کی کرب و مصوٰبت نہیں بھاتی۔

[illegible]

۱۸۹

کر کے رخصت کر دیا۔ یہ قرآنی قصہ ہے جس سے منہ یک وما قتلہ عن امری ذلک تاویل مالم تسطع علیہ صبرا۔

متکشف ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو عقول و علوم ایسی وراہ الوراہین کہ عقل انسانی اور پر رصا طہ نہیں کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کیساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات سے۔ پس جیسے کہ ہم موجودات کے اسما و صفات ہیں اور حیوانات کو ان ہی وقوف نہیں اسی طرح وہ اشیا کو خواص اور خفایا اور نافع اور ضرر اور حدود و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہیں۔ اور جیسے کہ نوع انسان باعتبار تسخیر کے ملک الحيوان ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام باعتبار تہذیب کے ملک الناس ہیں اور جیسے کہ آدمیوں کی حرکات حیوانات کو حق میں معجزات ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات آدمیوں کے حق میں معجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہیں کہ حرکات فکریہ کو پہنچ کر حق اور باطل کے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قولیہ کو پہنچ کر صدق اور کذب کو جدا کریں اور نہ یہ کہ حرکات فعلیہ کو پہنچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات فکریہ اور عقلیہ ایسی بالاتر ہوتی ہیں کہ ان کے منہ کو قوت بشریہ پہنچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ اس مقام میں ان کا یہ کہنا مستمم ہے کہ لی صح اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل اور اسی طرح ان کی حرکات قولی اور فعلی ایسی مستحکم اور منظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں جس کی

غایت کو قوت بشریہ سرگز نہیں پہنچ سکتی پس حدیث عن رافع بن خدیج قال قال عبد المہدی المہدیة وہم یأیرون النخل فقال ما تصنعون قالوا کنا نضفہ قال لعلمکم لو لم نفعول لکان خیرا فترکوا فقصت تاہیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سننے لگے کہ مخاطب محض ابتلا تھا جس میں وہ کھرے پٹلے اور تین و دنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور ان کا ترک تاہیر کے بعد نقص ٹمرا کا شکی رہا تو فقط اس لئے تھا کہ وہ اس خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرت کے ارشاد میں

حدیث تاہیر النخل

تاہیر النخل میں جہاں تناک کہ ہمارا علم کارگر ہو

عن رافع بن خدیج قال قال عبد المہدی المہدیة وہم یأیرون النخل فقال ما تصنعون قالوا کنا نضفہ قال لعلمکم لو لم نفعول لکان خیرا فترکوا فقصت تاہیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سننے لگے کہ مخاطب محض ابتلا تھا جس میں وہ کھرے پٹلے اور تین و دنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور ان کا ترک تاہیر کے بعد نقص ٹمرا کا شکی رہا تو فقط اس لئے تھا کہ وہ اس خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرت کے ارشاد میں

باموس دینا کم - مسلم - قال العلماء قولہ الرئی
انما اتی بھا علی مد علی المعنی بقولہ فی اخر الحدیث
قال علیہ - اور محض ہذا فلیحضر بلفظ النبی ص
محققا فلم یکن ہذا القول خبرا و انما کان ظنا
کما بیہ فی ہذا الہدایات - نووی ص ۲۷۴

مٹوف تھا اور اس معنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تابیری
نقص ثمر کا باعث درحقیقت ہوئی۔ یا آنحضرت کا ارشاد
ترک تابیر از دیا و ثمر کے لئے پیشگوئی ہو۔ یا آنحضرت کا
یہ ہر ترو و قول کہ اگر تم تابیر نہ کرو تو شاہد چاہتا ہوں کہ آنحضرت
نے اپنا ظن بیان فرمایا۔ علم الہی پر مبنی نہ ہو۔ معنی اے عمار مجھ

قصہ افکین
تردد کا

اس حدیث کا راوی ہے وہ اس کے اخیرین لفظ اور محض ہذا کہتا ہے جس سے
بقول امام نووی علماء اُمت نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ رائی کا لفظ آنحضرت کا ارشاد
نہیں۔ پس راوی نے محقق طور سے آنحضرت کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا ہے
جیسے کہ اس حدیث کی مختلف روایات سے پایا جاتا ہے۔ دیکھو نووی ص ۲۷۴۔ اور قصہ افکین
اگرچہ روز آنحضرت نے اپنا تردد اور کشوش ظاہر فرمایا تو فقط اسی لئے کہ کوئی آسمانی فیصلہ
نازل ہو جو قیامت تک اُمت مرحومہ کے درمیان قانون عادل رہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں
کہ باوجود فنا و بقائے کامل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور
راحت و رنج وغیرہ کیساتھ متصف ہونا فقط اسی لئے تھا کہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں
تجسس پر موقوف ہے مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر ہم کوئی فرشتہ ہی نبوت کے ساتھ
اوتارے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مروجہ کی صورت میں کرتے اور ازل پر وہی اشتباہ رکھتے جو
کلاب کر رہے ہیں اور نیز اس لئے تاکہ پاک اور ناپاک

و ان جعلناہ ملکا لجعلناہ رجلا و للبتنا علیہم الملعونین

کے درمیان موجب ابتلا ہو کہ کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام دین ہو فرمانا اور ذوالیدین کا بار بار یاد دلانا اس لئے
تھا کہ درحقیقت آنحضرت پر ہر طاری ہو گیا تھا۔ بلکہ اللہ نے
میں ہے کہ آنحضرت کا سہوا اُمت مرحومہ پر منجلا تمام نعمت اور
اور کمال دین تھا تاکہ اُمت مرحومہ کے لئے ایسے ہو کہ

ثبت فی الصحیحین من قولہ انما اتی بھا علی
کما تنسرون و قد کان سہوہ من اتمام
نعمۃ اللہ تعالیٰ علی اُمتہ و کمال دینہم

سوا قع میں آنحضرتؐ کا تشریف عمل چراغِ راہ ہوا اور وہ آوی
 کے سوا قع اقل لاکرین۔ اور یہی معنی اوس حدیث کے ہیں جو
 موطا میں ہے کہ میں اسی لئے بیہوش یا بے ہلایا جاتا ہوں
 تاکہ وہ سنت بنے اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم ہر
 لئے نسیان فرمایا کرتے تھے تاکہ اولن کے سہوا اور نسیان
 پر اولن احکام شرعیہ کا ترتیب ہوجن کا قیامت تک سہو
 اُمت پر جاری ہونا مسطور تھا۔ چنانچہ امام ربانیؒ نے مجتہد
 الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتبوبات کی جلد اول لکھنوب
 (۳۰۵) میں کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کا یہ سہو اللہ تعالیٰ
 لیتقلد بہ فیما یشرعہ لہم عند السہو وھذا
 معنی الحدیث الذی فی الموطا انما انسی
 ان انسی لا ستن۔ وکان علی اللہ علیہ
 وسلم بیسی فیدرتب علی سہوہ احکام شرعیہ
 بخری علی سہو ائمہ الی یں مطلقاً ممتہ و
 حال مافی النہایۃ السہو فی الشئی ترکہ
 عن غیر علم و السہو عنہ ترکہ مع العلم وھو
 فرق حسن دقیق۔ و بہ یظہر الفرق بین
 السہو الذی یفتح علی النبی غیر ہذا۔ ملاحظہ

کے نزدیک استعد محبوب تھا کہ آنحضرتؐ کا اقتدا کرنے والے صحابہ کو جنت کی ایشارت دی گئی چنانچہ کہا
 ”وہذا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سہو حضرت پیغمبرؐ را بہتر از صواب عمدہ خود دانستہ طلب سہو اموی
 فرماید آنجا کہ گوید یا لیتینی کنت سہو محمدؐ آرزوے آن دارو کہ بکلیت خود سہو آن سرور باشد۔“
 اور حجتہ اللہ بالغہ میں ہے کہ غزوہ اُحد میں امر انہرام فقط ابتلا تھا جو کہ آنحضرتؐ کے ارشاد کے
 مطابق شعب جبال پر قیام نہ کرنے سے وقوع میں آیا اور جبکہ علم حق تعالیٰؐ کو اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو پہلو سی دیدیا تھا اور دکھلا دیا کہ تلوار نہ کڑے ہو گئی اور گائے فوج کی گئی۔

کس بمقتضاے انزل اللہ علیک الکتاب والحکمۃ حق تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو قوانین ارتقا
 سے کلاً و جزواً مطلع فرمادیا اور آنحضرتؐ عقل کل اور اسے محفوظ اور اجتہاد معصوم کے ساتھ اہل عالم
 کی اصلاح ارتقاات میں مصروف ہوئے۔ آداب معاش و معاد اور تدبیر منازل و مسکنات
 اور سیرۃ بلوک اور سیاست اعران کے لئے ایسے قواعد تشریع فرمائے جو نہایت اعتدال اور سن فطرت
 پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوت بشری خیال میں نہیں لاسکتی۔ حدیث و فقہ کے ابواب
 فصول اس باب میں شاہد عادل ہیں۔ اور جواوٹ جو ہماری آنکھوں اور کانوں پہ نہ آتا تھا اور حضا

یا عدمِ رضا حق تعالیٰ احسن کے ساتھ متعلق ہوئی اور ان کو آنحضرتؐ نے مختلف تقریبات اور مناسبات میں
تمثیلات کیساتھ مجھے مشکف فرمایا کہ ان کے وجود کے متعلق ہماری درمیان کوئی شک نہیں
نہ رہا۔ یہاں تک کہ دجال جسکے خروج کے متعلق نوح نبی اللہؑ نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا
قتل عیسیٰ نبی اللہؑ کے ہاتھوں متقدّر ہے جبکہ وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اوس کی بہت
شبہہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ جسکے بعض کو اوس کا دجال مہود ہونا منظور
ہوا بلکہ یقین ہی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی نبوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے
حوادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اہمال ہو جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعمت الہی نامتوام
رہے۔ ہاں وہ رسوم جن میں ابھی احوال اور کچھ حادث نہ ہوئی تھی اور ان کی حالت پر چوڑا۔
اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تابع النخل میں جو فرمایا انتم اعلیٰ علمون یا مہر دنیا کم۔ اور وہ امور
جن کا فہم ہمارے میزانِ عقل سے باہر تھا جو ہماری اہل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے
فہم کے لئے ہم اصول ہندو دھرمیت اور دقایق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور
لطف سے ان کے ضبط کے لئے اہتمام فرمایا اور اوس عورت سودا کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس
سے آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کہاں ہے اور اوس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی
مناد کے استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو شرط فرمایا لیکن معرفت استقبال کے لئے ہندو دھرمیت
کے مسائل کے حفظ کا امر فرمایا بلکہ اوس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ
مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

مقدمہ ہفتم

(نوح انسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ رحم کے اندر کا لکڑی ہے)

کہ روح کیا چیز ہے؟ تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر سوا کہ
کہہ دے اور محمد اولن کو کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور
ابن مسعود و ما اولوا۔

اولن کو بہت تہوڑا علم دیا گیا ہے۔ پس شارع علیہ السلام کلام
کی شریح حقیقت ہی سکوت فرماتا اسلئے تنہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اُمت مرحومہ کا کوئی فرد کامل اس
کے فہم سے عاجز ہے بلکہ شارع نے سکوت اس لئی کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ
جمہور اُمت کو اس میں غور و فوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اوس عالم امر

سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور جہت
و مکان اور تخیل سے باہر اور ساحت اور تقدیر اور کمیت
اور تحدید سے مطلق پاک ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بقول فتح البیان
روح کی تفسیر میں ایک ہزار آٹھ سو اقوال منقول ہوئے جو
عالم الامر عبادۃ عن الموجودات الخائجة
من الحسن الخيال والمجته والمكان والخيال
وهو ما لا يدخل تحت المساحة والتقدير
لانقاء الكمیة عنه مغالی رسالہ مرجع

ہنوز امر حق سے بہت پیچھے رہے۔

بقول قادیانی اور انھیں میں سے قادیانی صاحب کا وہ لفظ قول ہے جو انہوں نے
لاہور کے جلسہ مذاہب میں بتایا ۲۷ دسمبر ۱۸۹۶ء بڑے زور کیساتھ بیان کیا

کہ ”روح کا الگ طور سے آسمان یا قضا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح
صحیح ہے نہ کہتا ہو بلکہ ایسے خیال کو قانون قدرت باطل ٹھہرتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ
گندے نفلوں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی بات صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اوس
جسم اندہی سے پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے اور جب کا خیر ابتدا سے لطفہ میں موجود
ہوتا ہے اور وہ لطفہ کے ساتھ ایسا جڑ ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم جسم
کا جڑ ہوتا ہے یا وہ باہر سے آتا ہے اور لطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سوا اوس کا
حادث ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلون نے تحسین کے نعرے بلند کیے اور اوس کے

مطالب پر غور نہ کیا جو بالکل از خودت کے مصادم اور کلام ربّانی کے بالکل منافض ہیں۔ کیونکہ قرآن کریم کے صحیح الفاظ و ناطق ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے (عالم) امر سے ہے نہ عالم خلق سے اور نسبت

طرح عالم امر کو
اور لامکانی ہے

صحیح سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو
اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ بچوں و بچکوں

ہے اسی طرح روح آدم اوس کا خلاصہ ہے نسبت بجا الم بصورت بچوں اور بچکوں پیدا ہوئی اور جس طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح ہی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر اور نہ متصل نہ منفصل لیکن نسبت قیومیت و معیت قائم۔ اسی طرح روح آدم ہی بدن انسانی ہی نہ باہر ہے نہ اندر اور نہ متصل نہ منفصل معہذا بدن ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر فرض کہ قیوم عالم کی طرف سے بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے ہی ہوتا ہے۔ اسی تشبیہ دقیق کا باعث ہے جو حضرت امام ربّانی مجتہد دالعی ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲۶۰ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سلسلے گفتہ است کہ سی سال روح را تجدائی پرستیدم“ اور اوس سال کے دوران فہم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہہ دیا۔ اور اسی تشبیہ دقیق کے باعث حضرت آدمؑ شایان خلافت رحمانی ہوئے۔ امام ربّانی فرماتے ہیں ”بے صورت شری خلیفہ شے است تا ہر صورت شے مخلوق نباشد خلافت شہوانشاید و تا خلافت راشایان نباشد تحتل بار امانت متواند کرد بے لہ یجل عطایا الملک الامطایا“

اور اسی دقیق معنی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

سے عالم ارواح باورا و عالم حیات و العباد است چہ روح لامکانی است در مکان تنگی نگیرد۔ و روح را در ماوراء عرش نشأت نمودن تبارا در وہم تنیدازد کہ روح از تولد جداست و سافت دور و دراز در میان تو دور است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت با جمیع امکنہ باوجود آنکہ ہر اوست مابعد عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بجا نرسی نتوانی دریافت۔ طائفہ کہ از صوفیہ بہ تخریب روی رسیدہ اند و فوف انکس از دریافت تخریب آہی جنت انکس و کونہ اند و حق آنست کہ آن نور نور روح است و چون روح لامکانی است و بصورت بچکوں مخلوق لاجر محل نشیت ہرگز پایہ و انت کہ روح ہر چند نسبت ہو لم بچوں است اما حقیقت خلل ندارد کہ چون است گویا بر خاست در میان امچون در میان دنیا ہے جس معنی پس رنگ ہر دو در دہر و دامنہ روح صحیح است بخلاف بچوں جس کہ چون را اصل کو راہ نیست۔ مکتوبات امام ربّانی جلد اول ص ۲۵۰۔ سولت۔

تالغها هو ما خلق الله عليه من السعادة أو الشقاوة
في الممثلة من كائنات الارواح تسمى متقابلين فاذا تلاقوا
الاجساد في الدنيا اختلفت واختلفت بجهنم خلق الله عليه
فيهميل الاخيار الى الاخيار والاشلاء الى الاشلاء -
نورى ص ۳۳ جلد ۲

اور قرآن و سنت دونوں سے ثابت ہے کہ
میشاق کے روز بقدرت کا مکہ خداوندی عالم
امر کی وہ تمام روحیں اور سمات نورانی حضرت
آدم علیہ السلام کی نشت سے ذرات کی

عن ابی حریرة قال قال رسول الله لما خلق الله آدم مخرج من طوفان سقط عن ظهره
نسته هو خالقها من ذرية الى يوم القيامة جعل بين عيسى كل لسان منهم وبيصاً
من نور ثم عرضهم على آدم فقال اي رب من هو لا قال ذرية نيك فزى رجل منهم
فاجبه وبيص ما بين عينيه قال اي رب من هذا قال داود فقال اي رب كم
جعلت عمره قال ستين سنة قال زده من عمرى اربعين سنة قال رسول الله
فلما انقضى عمر آدم الاربعين جازاه ملك الموت فقال ادم اولى لم يبق من عمرى
اربعون سنة قال اولم نقطها اينك داود - ۱۴

صورت میں نکل آئے اور سب
کی سب حضرت آدم کو سامنے
لائی گئیں جن میں سے ایک کی
نسبت حضرت آدم نے اپنے
رہے پوچھا کہ یہ کون ہے؟
ارشاد ہوا کہ یہ داؤد ہے۔
پھر حضرت آدم نے عرض کی
کہ ایسے اس کی کتنی عمر ہوگی؟
ارشاد ہوا کہ ساٹھ برس کی
پھر عرض کی کہ ایسے میری

و عن ابن کعب فی قول الله عز وجل فاذاخذ ربك من بنی آدم من ظهورهم ذریع
عيسى بن مریر کان فی تلك الاوارح فارسلنا الى عمری علیاً السلام و
انه دخل من فیها - مشکوٰۃ

عمرین سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھاد۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چالیس
برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم کی روح قبض کر نیکی لے آیا تو حضرت آدم نے کہا کہ کیا یہی
میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داؤد کو نہیں دیکھا
ابن کعب فرماتے ہیں کہ اون ارواح میں انبیاء کی روحیں ستاروں کی طرح نورانی تھیں اور عیسیٰ
بن مریم کی روح ہی انہیں ارواح میں تھی جس کو حق تعالیٰ نے مریم کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے
اندر سمجھ کے راستے داخل ہو گئی۔

فتح البیان میں بحوالہ سلیمان جبل علی سے
ذکر سلیمان الجبل لکان علی ابن ابی طالب یقول انی لا ذکر

العهد الذي عهد الي ربي وكن امان سهل بن عبد الله
التستوي يقول انتهي وكن اروي عن الشيخ نظام الدين دهلوی
فتح البيان ص ۴۴

منقول ہے کہ انہوں نے اس عہد کے یاد
ہو نیکا اقرار کیا اور اسی طرح سهل بن عبد اللہ
تستری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی

سے بھی منقول ہے۔ امام بیہقی قصہ خلق آدم میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث

اخرج البيهقي عن ابن عباس عن ابن مسعود في قصة خلق آدم
وقيه ثم قال للملائكة اني خالق ليعز امرطين فاذا سمعتم نغمت
فيه من روي فقولا له ساجدين فخلقه الله بيد يكميل
يتكلم اليه عن قال البيهقي فالروح الذي منه نفخ في ادم
كان خلقا من خلق الله كما جعل الله لكل حيوة الاجسام به
واما اضافته الى نفسه على طريق الخلق والملاكة ايجز منه
التنبية في التنزيه

نفل کر کے ارشاد فرمائی کہ وہ روح جو تسویر آدم
کے بعد اوں کے جسم میں پہنچی گئی وہ اللہ تعالیٰ
کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی
جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی
بنائی۔ اور بروایت ابن عباس رضی اللہ
عنه آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

قال العلامة البكري في تاريخ الخميس وروي عن ابن عباس عن
النبي انه قال كنت نوراً بين يدي الله قبل ان خلق الله عز
وجل ادم بالفي عام ليح ذلك الموضع ومثل في الموضع الذي
في الكواكب القطان وفي حديثي رضي ان النور الذي
جسم قبل خلقه باثني عشر الف عام وفي رواية اربعة عشر
عام وقال الزرقاني لا ينافي ما مر ان نور مخلوق قبل الانبياء

ہے کہ میں دو ہزار برس قبل پیدائش
آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے
بصورت نورانی تسمیعین کہہ کر تاتھا۔
اور زرقانی میں بروایت احمد و بخاری والنعیم
وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

قوله كنت نبيا و ادم بين الروح والجسد (مراد احمد والبخاری
في التايخ والولعیم غیر ہم) كنا نحن انه ما لم يبان انه نور
على ذلك (على ما شرحناه) يعني بقوله او لا انه قد جاء ان الله
خلق الارواح قبل الاجساد زرقاني مقصداً شرح
من اذهب اللدنيته

ہے کہ میں اوس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی
روح اور جسد کے درمیان تھا۔ اسی کی نسبت
امام سبکی آیہ واذا خذنا من النبيين ميثاقهم

کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا گمان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم
علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔

عالم مثال

پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال بھی ہے جو عالم ارواح اور عالم اجسام کو درمیان بصورت برنچ ہے کہ جس میں اولن ارواح اور معانی کا تمثال اولن کے ہم صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدر رب خداوندی ہر شے کے لئے اس عالم عنصری میں موجود ہونیکے قبل ایک قسم کا ایسا تحقق ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم عنصری کی اشیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت عنصری میں متحقق ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہو کہ اکثر وہ اشیاء جسکے لئے عوام کو نزدیک کوئی جسم نہیں اولن میں صفت انتقال وغیرہ بھی متحقق ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

المخلوق فلا یفرغ منه قامت المرحم فاحذرت بحقوقی لہم فقال ما قالت هذا مقام لعلنا نلک بالحق الطبیعة

چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث الی ہریرہ میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اوس وقت رحم فرما

ادھلکہ کہ گاہ رب العزت کو کوئی مین لے لیا۔ رب العزت فرمایا صبر کر۔ رحم نے عرض کی کہ لے رب العزت بہرہ اوکسی کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے یعنی ای رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ مین رکھ! چنانچہ یہی تمثال ہے اولن ارواح اور نسات کا جو میثاق کو روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے لٹکائے گئے۔ اور اسی صورت مثالی مین وہ روح ہتی جویم کے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم مین سے آنحضرت کا ارشاد ہے کہ امر متخوفی منکر دو مخلوق جن مین ہین جو قیامت کو دن لوگوں کے

ان المعنوت والمنکر الخلیقتان تنصبان للناس لیوم القیامۃ

سائنس کھڑی کی جاوین گی۔

ان اللہ خلق مائۃ الف آدم۔

ابن عباس۔ فتوحات مکیہ۔ تشبیب

اور اسی قسم مین سے وہ حدیث نبوی ہے جسکو شیخ محی الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ مین

ایک لاکھ آدم کی حقیقت

بروایت ابن عباس نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے عالم مثال مین دیکھا کہ اولن کے ساتھ ایک جماعت طواف

کر رہی ہے جنکو وہ نہیں پہچانتے تھے اور ان میں سے ایک نے یہ شعر کہا۔ **لقد طغنا كما طغتم**
مينا ۛ بهذا البیت طراً اجمعینا۔ یہ شعر سنتے ہی شیخ کے دل میں گذر کہ یہ عالم مثال کو ابدان
ہیں۔ اور اسی کیساتھ ایک نامرادوں کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں ہی تمہارے اجراء میں ہو ایک
جہز ہوں۔ اوس وقت شیخ نے اوس کو چہا کہ تجھے وفات پا چکی ہو کتنے سال گذرے ہیں؟
اوس نے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ۔ اوس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتداء
خلقت آدم ابوالعشر سے اس وقت تک تو اسی سات ہزار برس ہی نہیں ہوئے۔ اوس وقت
اوس نے شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے؟ شیخ کو اوس وقت اوپر کی
حدیث یاد آگئی جس کی نسبت، امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ جلد ثانی مکتوب (۵۸)
میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”مخدوما کما ! اینہم کہ دم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اند و جودشان
در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت ہمیں حضرت آدم است کہ در عالم شہادت موجود گذشتہ است
و در زمین خلافت یافتہ و سجد ملائک شدہ۔ غایتہ مانی اباب آدم چون بر صفت جامعیت مخلوق
گذشتہ است و در حقیقت خود لطایف و اوصاف بسیار دارد و پیش از وجود او بقرون متطاوہ در حق
از اوقات، صفات از صفات یا لطیفہ از لطایف و ابیاج و خداوندی جل سلطانہ در عالم مثال موجود گذشتہ
است و بحورت آدم ظاہر شدہ و سبب با سبب او گذشتہ کار و بار آدم منتظر ازوے بوقوع آمدہ حتی کہ
توالد و تناسل کہ مناسب عالم مثال است نیز بطوریہ پیوستہ و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم
نیز یافتہ و مثالان عذاب و ثواب گذشتہ بلکہ در حق اوقایم شدہ بہشتی و دوزخی بدوزخ رفتہ
بعد از ان و رفتہ از اوقات بہشت اللہ سبحانہ صفات یا لطیفہ دیگر از صفات و لطایف اور ہر شان
عالم بمحضہ ظہور آمدہ و کار و بار سے کہ از ظہور اول وجود آمدہ بود از ظہور ثانی نیز وجود آمدہ و چون آن
نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطایف و حصول پیوستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود را تمام کرے ابو زرع
بشہوت پیوستہ الی ماشاء اللہ و چون دواہر ظہورات مثالہ و تعلق صفات و لطایف اور بہشت تمام شدہ از ان
آن نحو جامعہ در عالم شہادت بایجاد خداوندی جل سلطانہ وجود آمدہ و بفضل خداوندی جل سلطانہ مسترز

دکرم گشته - اگر صد هزار آدم باشند اجزای همین آدم اند و دست و پا وینه و مقدمات وجود او سبب
 جد شیخ بزرگوار که زیاده از چهل هزار سال زینت او گذشت است لطیفه بوده است در مثال از لطیف
 چه شیخ که لعل شهادت وجود داشته است و طوالت بیت الله که سیکرده در عالم مثال سیکرده که تعبیر
 معطر را نیز در مثال صورتی و تشبیه بوده است که لعل آن عالم را قبله بوده - این فقیر درین باب نظر را دور
 فرستاده و تعمق بسیار نموده در عالم شهادت آدم دیگر نظر نیامده و غیر از شنبه هائے عالم مثال نیافته
 و آنکه بدن مثالی گفته که من جد توام و زیاده از چهل هزار سال از فوت من گذشته است اول دلیل
 است بر آنکه آدم به پیش از ظهورات صفات و لطایف این آدم بوده اند نه آنکه خلقت علیجده داشته
 ازین آدم مبائن بود و نه چو مبائن را یا بین آدم چه نسبت و چرا جسد بود و از خلقت این آدم هفت هزار
 سال تمام نشده چهل هزار چو گنجایش دارد - و جماعه که در دهاے ایشان مغلض است ازین حکایات تنازع
 می نمایند و نزدیک است که بقدم عالم قایل گردند و از قیامت کبری انکار نمایند - و بعضی از ملاعده
 که باطل خود را بمنشی گزیده اند حکم بجواز تناسخ می نمایند و می انگارند که نفس تا زمانه که بعد کمال
 نرسد از تقلب ابدان و ارجاره نبود میگویند چون بعد کمال رسید از تقلب ابدان بلکه از تعلق فارغ
 گشت و مقصود از خلقت او کمال اوست که میسر شد و این سخن هر چه کفر است و انکار است از آنچه از دین
 بتواتر ثابت شده - **سوال** آنحضرت امیر کرم الله تعالی وجهه ناز بعضی دیگر از اولیا و الله نیز منقول
 است که بعضی از اعمال غریبه و افعال عجیبه پیش از وجود عنصری بقرون متداوله از ایشان در عالم
 شهادت بوقوع آمده است صحت آن بے تجویز تناسخ چگونه است - **جواب**
 صدور آن اعمال و افعال از ارواح این بزرگواران است که بمشیته الله سبحانه خود
 متجسد باجاء گشته مباشر افعال عجیبه گشته اند و دیگر نیست که بان تعلق گیرند - تناسخ آن است که روح
 پیش از تعلق باین جسد دیگر که مبائن و متاخر آن روح است تعلق گرفته باشد و چون خود تجسد
 بجسد گرد و تناسخ چه بود - چنانکه که متشکل با شکل میگردند و تجسد بجساد می شوند و درین اعمال
 حال عجیبه که مناسب این اشکال و اجساد است بوقوع می آید بیچ تناسخ نیست و بیچ سلوک

ارواح اولیا و الله که
 متجسد بوجوه عجیبه گشته

ہر گاہ چنانچہ لاتبقیر اللہ سبحانہ این قدرت بود کہ متشکل باشد مثال گشتہ اعمال عزیز بوقوع آرند ارواح
کُل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است و چہ احتیاج بہ بدن دیگر۔ ازین قبیلہ است آنچه
از بعض اولیاء اللہ نقل سیکند کہ در یک آن اکنہ مستعد حاضر میگردد و افعال متبائنہ بوقوع می
آرند اینجا نیز لطایف ایشان مستعد باجساد مختلفہ و متشکل باشند متبائنہ باشند و چہین عزیزیکہ مثلاً
در ہندوستان توطن دارد و از ان دیار نہ برآمدہ است جمیع از حضرت مکہ معظمہ آید میگویند کہ آن
عزیز را در حرم کعبہ دیدہ ایم و چنان و چہین در میان ما و آن عزیز گذشتہ است۔ و جمیع دیگر نقل سے
گفتند کہ ما در دروم دیدہ ایم و جمیع دیگر از بغداد دیدہ اند۔ اینہم شکل لطایف آن عزیز است با شکل
مختلفہ۔ و گاہ است کہ آن عزیز از ان تشکلات اطلاع نبود لہذا در جواب آن جماعت گاہ میگوید کہ
اینہم بر من ثبت است من از خانہ نہ برآمدہ ام و حرم کعبہ را نہ دیدہ ام و دروم و بغداد را نہ شناسم و منی
دام کہ شما چہ کساید۔ چہین ارباب حاجات از اعزہ اعیاء و اموات در آن محاف و مہالک مد و مایط
یمنایند و می بینند کہ آن صور اعزہ حاضر رہ دفع بلیہ ازینہا نمودہ است۔ گاہ است کہ آن اعزہ
لاز دفع آن بلیہ اطلاع بود و گاہ نبود۔ (ع) از ما و شما بہانہ بر ساخته اند۔ این نیز شکل لطایف
آن اعزہ است۔ و این شکل گاہ در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال۔ چنانچہ در یک شب ہزار
آن سرور را علیہ الصلوٰۃ والسلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و استفادہ مینمایند
این بہ شکل صفات لطایف است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بصورت ہا
مثالی۔ و چہین بریدان از صور مثالی پیران استفادہ مینمایند و حل مشکلات سے فرمایند۔
اللہم انکنا اذا تخطنا تو سلنا الیک بیننا فتقینا وانا نقس الیک بغم بیننا فاستقنا
فیسقون۔ رواہ البخاری و ذکر التستوی عن معروف الکرخی انه قال لتلذذتمہ اذا کان لکم الی اللہ
حاجۃ فاقسموا علیہ بی فانی الواسطۃ بینکم و بنیہ الان حکم الوراثة عن المصطفیٰ۔ کما انجج الترمذی
و ابن ماجہ و ابی اکرم عثمان بن حنین ان رجلاً ہی اک۔ ملخصاً۔

بجملہ اللہ علیہ وسلم
کو خواب میں دیکھنا

لوح اولیاء اللہ
عشرین
استدرا و طلب

روح کی فلسفہ
طریق حقیقت اور

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار سال قبل از وجود عنصری ہے نہ کہ جسم کے ٹھنڈے میں سے اول ہزار ہا کیڑوں کی طرح اوس کی پیدائش ہے جو کندے زخموں میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور قادیانی بھی وہ قادیانی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے اول میں برو زکیا اور یہ اور وہ ہر دو گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اس تعلق کی کیفیت اور حقیقت بیان کریں جو اوس ہی بدن آدم کے ساتھ باوجود اتنے بُعد مسافت کے ہے اور نیز ہر ایک مراتب تعلق کی طرف ہی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کماحقہ ہو اور قادیانی صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر اوں کو اوں کی جہالت اور ضلالت نظر آئے پس معلوم کرنا چاہئے کہ دہلہ اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ زندہ اشیاء کی زندگی کا باعث ہو اسی کے نفع سے انہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اوس کی رقت سے وہ مر جاتی ہیں۔ پہر جبکہ ذرا غور سے نظر کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان کو دل میں غلاط بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بُجّار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی قوت حساسہ درمحرکہ اور مدبرہ غذا کے لئے حال ہے۔ اور تجربہ طبی سے ثابت ہو کہ اسی بُجّار کی حالت رقت اور غلطت اور صغوت اور کدرت کا۔ ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک خاص اثر ہے اور یہی ثابت ہے کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار کوئی آفت طاری ہو جانے سے اوس بُجّار اور اوس کے افعال میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بُجّار کا کمون حیات کا مستلزم ہے اور اوس کا تحمل موت کا مستوجب۔ پس گویا نظر اول میں یہی بُجّار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن بُجّار نظر غور میں روح حقیقی کا طبقہ اہل ہے۔ اور اس روح کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ پہر جبکہ اول سے زیادہ تر اسماں کی نظر سے غور کیا جائے تو منکشف ہو جاتا ہے کہ یہ روح بُجّاری جو دل کے اندر خلاصہ غلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح حقیقی کا طبقہ اور اوس کے تعلق کے لئے بمنزلہ مادہ ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ طفل طفولیت

کی حالت سر شایب و شب کی حالت بدلتا ہے اور اوس کے بدن کی خلطین ہی اوس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں اور ان اخلاطِ مُبتدئہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار ہا درجہ زیادہ ہوتی ہے۔ اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم لیکن باوجود ان تغیرات کے اوس کی شخصیت میں کوئی تغیر نہیں آتا۔ پس معلوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اوس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو یہ روح ہے اور نہ یہ بدن اور نہ یہ شخصات جو بادی الرے میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقت فردانیہ اور نقطہ نورانیہ ہے اور جس کا طرز ان اطوارِ مستغیرہ اور متغائرہ سے بالاتر ہے اور وہ ڈیرے کے ساتھ ہی ویسا ہی ہے جیسا کہ چھوٹے کے ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے اور اوس کو روح ہوتی یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کیسا تہہ جو کہ نسیم کے لئے سطحیہ اور بنیاد مادہ کے ہے بالعرض تعلق ہے۔ اور یہ روح حقیقی گویا عالمِ قدس کا رزن ہے جس کے ذریعہ ہی نسیم پر ہر اوس شے کا افادہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت محمد دجلہ سوم کو مکتوب (۳۱) میں لکھتے ہیں ”بدانند کہ روح پیش از تعلق بہ بدن در عالم خود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر تنزل نمودہ است بعالم اجساد و بعلاقہ جسمی فرد آمدہ است بعالم مثال کا زندہ و نہ پیش از تعلق و نہ بعد از تعلق۔“ اور جلد اول کے مکتوب (۲۸۵) میں لکھتے ہیں کہ:-

”روح را ماورائے عرش اثبات نمودن تیرا در وہم نیندازد کہ روح از تو بعید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است چنانچہ نسبت روح را نسبت با جمیع ممکنہ با وجود لامکانیت برابر است ماورائے عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بآنجا نہی توانی دریافت۔ دباہد دانست کہ روح ہر چند نسبت بعالم سچون نیست اما حقیقتہً دخل دائرہ چوں است گویا بر رخ است در میان عالم چوں چنان کہ جس حقیقی پس رنگ ہر دو طرف دارد و ہر دو اعتبار سے دروہی جمیع است بخلاف سچون حقیقی کہ چوں را اصل او بے راہ نیست۔“

حقیقت موت اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب حجتہ اللہ البالغہ پر حقیقت

موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ وجدان صحیح کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اس کی توبہ کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہونا۔ اور جبکہ ہر ملک مضمون میں نسمہ میں خلل واقع ہو جاتا ہے تو حکمت الہی اور قدر نسمہ ضرور باقی کرتی ہے کہ جس کے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے۔ اور اس سے نفس طہر یعنی روح الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ ہاں اس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تب کو ہاتھ کاٹ دیے جاویں لیکن اس کے ملکہ لکنا بت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ باز ہم فیض روح الہی اس نسمہ میں ایسی حس مشترکہ کا افاضہ فرماتی ہے جو بعد عالم مثال بجا سے سمع و بصر و لطف و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث

عن انس قال قال رسول الله ان العباد اذا وضع فی قبری وتولى عنه أصحابه اذ یسمع قرع نعالم - (بخاری)

میں جو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گزرنے والوں کی کفش پا کی آواز سنہتی ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلعم اذا وضعت الجنائز فاحتملها الرجال علی اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد مدنی نالکانت غیر صالحة قالت لا یلمایا ویلمها آئین تذن هیون بها یسمع صوتها کل شیء الا الانسان ویسمع الا انسان لصحیح - (بخاری)

اور جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اوٹھاتے ہیں تو اگر صالحہ ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالحہ نہ ہو تو کہتی ہے کہ مائے مجھے کہاں لیجا رہے ہو؟۔ انسان کے سوا ہر چیز اس کی آواز دردناک سنہتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اس کی آواز سننے تو بیہوش ہو جاوے۔

مجھ کہی تو یہ نسمہ حسب مناسبت لباس نورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کبھی لباس ظلمان کے لئے۔ اور اسی سے عالم برزخ کے عجائبات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالم برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقات پُشتل ہیں لیکن بادی النظر میں اول کی ایک صنف

بالکل جلی الحال ہے یعنی جن کی قوت بہیمہ اور ملکیت گہرہ و ضعیف ہوں لیکن بعض اسباب جبکہ اگر کسی سے
 کے باعث ملازمتی کے ساتھ لاحق ہو جاویں۔ یعنی اولیٰ کی قوت ملکیت اولیٰ کی قوت بہیمہ سے آلودہ
 نہ ہوگی ہو اور طہارت اور تقویٰ کی ملازمت کے باعث اولیٰ کو قلوب الہامات آہستہ و تجلیات ملکیت
 کے آشیانہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صنف کائنات روحانی اور نفوس قدسی بدن ہی الفکا کے بعد
 ملائکہ کے ساتھ لاحق ہو کر اونہیں میں سے ہو کر اونہیں کی طرح مہم ہوتے ہیں اور اونہیں کی طرح تہا پر
 عالم میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ فرمایا سأیت جعفر بن ابی طالب ملکاً یطیر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے جعفر بن ابی طالب کو بھڑا فی الجنة مع الملائكة

ملک دیکھا کہ جنت میں ملائکہ کے ساتھ دو پروں سے طیران کر رہا ہے۔ اور بیضاوی میں آیہ
 قائمات برات امرا کے تحت میں ہے کہ یہ اولیٰ نفوس فاضلہ ادعتھا النفوس الفاضلة حال المفاارقة فانھا
 تنزع علی الابان غرقاً ای نزاعاً شدیداً من غرق الموت تخرج علی الابان غرقاً ای نزاعاً شدیداً من غرق الموت
 بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خلیفہ الہی فی القوس فتنشأ عالم الملكوت و تسبح فیہ فتبتق
 کی طرف سبقت کر کے اپنی شرافت اور قوت کے باعث مہربان الی خطائر القدر فی قصیر لشر فھا و تویتھا الملیات
 عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔ اور کہیں یہ نفوس قدسیہ اعلیٰ و قد تواتر عن کثیر من الاولیاء یعنی انہم
 کلمۃ اللہ اور نصرت اللہ میں مشغول ہو جانے میں چنانچہ انہم یصورون اولیائہم و یدعون اعدائہم و
 حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مطہری میں لکھتے ہیں یہدولہ الی اللہ تعالیٰ علیٰ اشیاء اللہ۔ (منظرہ)

کہ اکثر اولیاء اللہ سے متواتر ثابت ہے کہ اولیٰ کی رو میں اولیٰ کے احباب کو نصرت کا فاضلہ کرتی
 ہیں اور اولیٰ کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں اور بشیئت اللہ طالبین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں
 اور کبھی کبھی بعض نفوس قدسیہ منشا پر جو ہر فطرت صورت جسم پر کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور
 اولیٰ کی قوت ملکی نسبت پر ایسے کے ساتھ ملکر جسم نورانی حاصل کرتی ہیں۔ اور بعض اولیٰ میں سے طعم
 و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں جس کی نسبت حق تعالیٰ ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل
 اپنے کلام پاک میں بتا کر تمام ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد احیاء عند ربہم یرزقون فخرین بما اتہم اللہ فضیلہ

ہرگز گمان تک نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے حقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ اللہ کے دیئے پر خوش ہیں۔ یعنی ان کے ابدان بیکار ہونیکے بعد بھی وہ رو میں حقیقی زندوں کی طرح محفوظ ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر بوسیدہ اور جھپٹے دیکھتے ہیں اور کہیں وہی ابدان اوزن ارواح کے لئے بمنزلہ آلہ جارح ہو جاتے ہیں۔

الانبیاء یصلون فی قبورہم۔ وخرج ابن

ابویہ بالکل ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں

عروید عن ابی لفرق عن ابی سعید الخدری

اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اسری

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسری میں جب

لی مررت متی وھو قائم یصلی فی قبرہ۔ زاد المعاد

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزریا تو ان کو قبر

میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اکثر شہداء اور احبار اہل نبی کا بعد مرگ نظر کرنا

تو ثابت ہے چنانچہ شہیدی میں ابوعلی رضی اللہ عنہ کا

ابوہارہ کا

وفی الہمالہ للعشری یسندہ عن الشیخ

چشمید و واقعہ منقول ہے کہ جب انہوں نے ایک فقیر کو لوٹ میں آنا

الی علی المرتضیٰ انہ المحدث فیما فتح

اور اوس کا بند کھن کہو لکر تنگا سر میں پر کہا تاکہ اللہ تعالیٰ کو کسی حاجت

راس کفہ و منقہ علی التراب لیرحمہ اللہ

دلت پر رحم فرما دی تو اوس فقیر نے فرمایا نہایت ہوشیاری سے دو لڑکوں میں

طربہ قال ففتح فی عینہ و قال لی یا ابا

کہو لکر ابوعلی رض سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو دلت

علی لا تنزلنی بین یدی من لا یدلنی فقلت

دیتا ہے ابوعلی نے نہایت معذرت کیساتھ اوس فقیر سے سوال کیا

یا سیدی ایاۃ بعد الموت فقال لی

بجای غدا۔ شیخ صدوق و طہ مطبوعہ

بل انا حی وکل محب اللہ حی لا یفترک

کراے میری سرتاج! کیا مر نیکی بعد ہی جینا ہوتا ہے؟ اوسے جواب دیا کہ ہاں بیشک میں بھی زندہ ہوں اور

بجای غدا۔ شیخ صدوق و طہ مطبوعہ

اسی طرح کل مجھ ان آہی زندہ ہیں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے

الا ان اولیاء اللہ لا یموتون انما خلقت

اوس میں جو فرمایا کہ اللہ کے اولیاء انہیں مرتے اور ارشاد ہوا کہ

لایموتون انما تغلبون من داوی علی دمار۔

تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک بار دو سر داکریطون نقل مکانی کرتے ہو سوچ ہو یہ

تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک بار دو سر داکریطون نقل مکانی کرتے ہو سوچ ہو یہ

دل زندہ ہرگز نہ گردد ہلاک

دل زندہ ہرگز نہ گردد ہلاک

تن زندہ دل گر بمیرد چاہک

نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کا قبر مبارک سے
اذان کی آواز آتی رہی

اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات
تواتر آثار ثابت ہے۔ بلکہ سعید بن عبدالغزیز
سے مروی ہے کہ اہم حرہ میں سعید بن مسیب تین دن تک
اوقات نماز کی پہچان اوس آواز سے کرتے رہے جو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سُنتے تھے۔

عن سعید بن عبد العزیز قال لما كان
أيام الحره لم يولد في مسجد النبي ثلاثا ولم يبع
ولم يبع سعید بن المسیب وكان لا یفرق
وقت الصلوة الا بهمة لیسعها من قبل النبي
صلی اللہ علیہ وسلم۔ (مشکوٰۃ)

ایک چھیدے لہد
از رنگ کلام کیا

ازالۃ الخفا میں حضرت ولی اللہؑ لکھتے ہیں کہ در شواہد النبوت ذکر کرامات حضرت
عثمانؓ مذکور است کہ شہید سے از شہداء ایماء لب مدردن تکلم کرد و گفت محمد رسول اللہ

حقیق ان الشہید لایبغی فی قبرہ ولا یماکله
الارض کثیرا و مروی انه لما اراد معیا
ان یجری الماء علی قبور الشہداء امر ان
ینادی من کان لہ قتل فلیخرجہ و لیجملہ
من هذا الموضع قال جابر فخر جناہم فاحترقنا
وطاب الابن ان فاصحا المسجاة صبح
رجل منهم فانبعث دما۔ (خازن)

البوکیر الصدیق۔ عمر الشہید۔ عثمان ذو النورین
تفسیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ شہید کے
بدن کو شہتی نہیں کھاتی اور نہ بوسیدہ ہوتا
ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہؓ نے شہداء کی قبروں میں
سے پانی لگانا چاہا تو منادی کرا دی کہ اولیا را اپنے اپنے
مقبوروں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔ جابر فرماتے ہیں
کہ بہنے جا کر اون کو قبروں سے لگالا اور بدن اون کے
پاک و صاف تھے۔ ایک کی انگلی پر تیشہ لگنے سے خون بہنے لگا۔

ارواح کا ابدان کے تھے
آسمان پر اودھائی جانا

اور کسی سیدہ رھین اپنے ابدان عنصری کے
ساتھ آسمانوں کی طرف اودھائی جاتی ہیں
چنانچہ شرح صدور میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی
کی کفایت المتقین میں سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فاضل
کا چشم دید واقعہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جنازہ
پر جا پہنچے۔ چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز جنازہ ادا کر چکے

حکی الیافعی فی کفایت المتقین عن الشیخ
عمر بن الفاضل انه حضر جنازة رجل من آل
قال فلما صلینا علیہ واذا بالجو قد امتلأ
بطین من خضر فجاءوا بطین کثیر ثم طافوا
قال فتعجب من ذلك فقال لی رجل قد
نزل من السماء وحضر الصلوة لا تعجب

لوگ کیا دیکھتے ہیں کہ اس قدر بزرگ جانور آسمان سے اترے ہیں کہ
اولن آسمان چھپ گیا۔ پس اولن میں سے ایک بڑا جانور
الگ نیچے اترتا اور اونچا اڑا، ولی اللہ کو اس طرح لکل لیا جیسے کہ
جانور ایک دانہ کو لکل لیتا ہے۔ اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔

شیخ عمر کہتا ہے کہ میں اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن اتنے
میں ایک شخص میرے سامنے آگیا جو وہ یہی آسمان سے
اوترتا ہوا اور نماز میں شریک ہوا ہوا اور اس نے کہا کہ اے عمر!
اس واقعہ سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جنگی روحیں جنت میں
سبز جانوروں کو حاصل ہیں رہتی ہیں وہ تلوار کے شہید ہیں
لیکن محبت الہی کے شہیدوں کے جسم روح کا حکم رکھتے ہیں۔
ایک ولی اللہ کا چاہ
آسمانوں پر اڑتا گیا
ہے وہ قصہ جب کو ابن ابی الدنیا ذکر موتی
میں زید بن اکم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک
شخص عابد و زاہد پہاڑوں کے غاروں میں عبادت

فان ارواح الشہداء فی حواصل طیور
خضر ترعى فی الحجة او ذلک شہداء
السیوف واما الشہداء المحبۃ فلجسم
ارواح -
قلت ویشیتہ ہذا اما الخیرہ ابن ابی
الدنیا فی ذکر الموت عن زید بن اکم
قال کان فی بنی اسرائیل رجل قد اغترل
الناس فی کھ جبل وکان اھل زمانہ اذا
تھطلوا الشغالات وادعی اللہ فشقام
فمات فاخذوا فی جہادہ فبینام کذلک
اذام لہم یریر یرون فی عنان السماء حتی
انہی الیہ فقام رجل فاخذہ فوضع علی
السیر فاذا لفع السیر وانا من غیر ولی
فی الداء حتی غاب عہم - (شیخ صدوق)

خداوند کیا کرتا ہوا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش۔ اس کے زمانہ کو لوگ قحط کے دنوں میں
اوس سے دعا منگوایا کرتے تھے اور اوس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ اولن پر بارش برسا
کرنا تھا۔ اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اوس کو غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہان ایک تخت
آسمان کی بلندی سے اترتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اوس ولی کے نزدیک آپہنچا اور ایک
شخص نے کھڑے ہو کر اوس تخت کو پکڑ لیا اور اوس ولی کو اوس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان
کی طرف اٹھتا گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا میں اڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اوس سے
پوچھنا پوچھنا ہو گیا۔

عمر بن فہیرہ کا
اسما پر کھڑا جانا

شیخ سیوطی لکھتے ہیں کہ اس کا
موجودہ واقعہ ہے حکمو بہیقی اور

ابو نعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے
دن شہید ہوا اور عمرو بن امیہ الضمری نے
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام
کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہیرہ کے
قتل اور رفع کا چشم دید واقعہ اور اس پر اپنا
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
لکھا۔ اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما ارشاد
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو جسم چپا لیا
اور اس کو علیہ میں پرچا اودنارا۔ اور یہی قصہ
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بکر بن عروہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ

دلیویہ کا ایضاً اخرجہ البیہقی والی نعیم کلاماً فی دلائل
النبوة عن عروہ ان عامر بن فہیرہ قتل یوم بدر مقتول
قال ای عمر بن امیہ الضمری) قد هب بالرجل علی
فی السماء حتی والله ما اراه قالی الضحاک بن سفیان
الکلابی وقال دعانی فی الاسلام ما رايت من مثل
عامر بن فہیرہ من رفعه الی السماء فکشت الضحاک
رسول اللہ صلعم بالسلام و ما دای من قتل عامر بن فہیرہ
نقال رسول اللہ صلعم فان الملائکة وارت حیثہ
انزل علیہن و اخرجہ البیہقی من وجہ آخر تلفظ فقال
عامر بن الطقیل لقد رأیتہ بعد ما قتل یفج الی السماء
حتى انی لا نظن الی السماء بنیہ و بن الارض ثم قال البیہقی
والحدیث اخرجہ البخاری فی الصحیح وقال فی اخر ثم وضع
قال فحتم الی انہ من وضع ثم قد لجد فذلک تقدروا
فی بخاری موسی بن عقبہ فی حذو القصة فقال عروہ
بن الزبیر لم یوجد جسد عامر یرون الملائکة و امرتہ
اشتی باختمه سارہ

آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اس کا جسم چپا لیا۔ اور عامر بن طفیل بھی اپنا چشم دید
بیان کرتا ہے کہ اس نے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اس طرح خبیث
بن عدی کی نسبت احمد اور ابو نعیم اور بیہقی نے بروایت عمرو بن امیہ الضمری تخریج کی۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابو نعیم کے نزدیک خبیث بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا
قطعی ہے۔ چنانچہ ابو نعیم نے جواب و سوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام

عینی بنی اللہ کی آسمان پر
جانیے کوئی فضیلت نہیں

آسمان کی حرفت اور ہٹائے گئے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُست میں سے بجائے نبی کے ایک قوم آسمانوں کی حرفت اور ہٹائی گئی اور یہ ہم عیسے علیہ السلام کے رفع سے ہی عجیب تر ہے۔ اور اسکے بعد عامر بن فہیرہ اور حبیب بن عدی اور علاء بن حضرمی کا قصہ ہی بیان کیا جس کی ارفع و کا ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال انور فی تبویر ہم میں کیا۔

اسکے بعد شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ ایک مشہور حدیث سے جسکو نسائی اور بیہقی اور طبرانی وغیرہم نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ تخریج کیا ہے۔ ان واقعات رفع کے غیر محال و ممکن الوقوع ہونے پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ اُحد میں جبکہ حضرت طلحہؓ نے انگلیوں کے دھم کے دوسرے کلمہ حس (جو محاورہ عرب میں شدت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہا تو اس وقت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت طلحہ سے خطاب

طلحہ کو آنحضرت کا
فرمایا کہ ملا لکھتے
آسمان پر جیتے

وَمَا يَقُولُ قَصَّةُ الرَّفْعِ إِلَى السَّمَاءِ مَا تَرْجُو النَّاسِي وَالْبَيْتِي
وَالطَّرَانِي وَغَيْرِهِمْ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ طَلْحَةَ أَصْبَيْتَ أَنْ مَلَكًا يُؤْتِي

فَقَالَ حَسَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قُلْتَ بِسْمِ اللَّهِ لَرَفَعْتُكَ
إِلَى الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ يَخْرُجُونَ إِلَيْكَ حَتَّى تُلْقِيَ بِكَ فِي جَوْاءِ السَّمَاءِ وَفِي صَدْرِكَ

کر کے فرمایا کہ اے طلحہ اگر توبیہ کلمہ حس
کے بسم اللہ کہتا تو ملائکہ بالضرور تجھے

اُدھٹھالیجاتے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہ جاتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پہنچتا۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے ”کس نبی شد در سرا مش با شد کہ خدا“
میں ادا آہی کے وقفہ دراز کو اپنے دعوے سیجیت کو لئے مہلت جان کر عیسے

قادیانی کا عیسائی نبی اللہ
کے آسمان پر اُدھٹھالنے
پر تسخر آمیز کلام

نبی اللہ کو اودن سوتائے لایر جون میں داخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسبہ میں دُنیا کی ہوا میں
ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم غصری کیسا تہتہ سمانوں پر چلنا بھی محال
کہہ دیا اور کہی ضحکہ انگیز الفاظ میں کہا کہ اگر حضرت سچ مرے نہیں اور اسی دُنوی زندگی کیساتھ
کسی آسمان پر بیٹھے ہیں تو کیا تمام لوازم جسم خاکی کے اودن میں خصوصیت کیساتھ موجود ہیں
جو دوسروں میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کہی سونے اور کہی جاگتے ہیں؟ اور کہی اُٹھتے

اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی دنیوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں۔ اور کیا وہ اوقات ضروریہ میں پانچا نہ پہرنے اور پینا بھیا ہی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت ناخون کو کٹاتے اور بالوں کو منڈاتے یا قصر شعر کرتے ہیں؟ کیا ان کے لیٹنے کے لئے کوئی چارپائی اور کوئی بستر بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور ہوا کے ذریعہ سے سونگتے اور ہوا ہی کے ذریعہ سے سُننے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بڑھے ہوئے ہیں؟ اور کبھی سحر آمیز الفاظ میں کہا اگر ہم فرض محال کے طور قبول کر لیں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں اول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ انہی عمر کا دورہ پورا کر کر آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہوں اور کو اکب کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر یہ فرض کے طور پر ایک زندہ رہنا ہوں تو تسلیم کر لیں تو کچھ شک نہیں کہ انہی مدت کے گزرنے پر سرفروٹ ہو گئے ہوں گو اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی خدمت دینی ادا کر سکیں۔ پھر ایسی حالت میں اوں کا دنیا میں تشریف لانا بجز ناحق کی تخلیفت کو اور کچھ فائدہ بخش معلوم نہیں ہوتا۔“ ازالہ منہ ۷۷-۷۸ -

اذ قال الحواریون یا عیسیٰ بن مریم ایلینک ربک ان نبتلک علینا ما ندک من السماء قال الفی اللہ ان کنتم مومنین۔ قالوا فویل ان ناکل منها بلطین قلونا وعلم ان قد صدقتنا وکلون علیہا من الشاہدین۔ قال عیسیٰ ابن مریم اللہم ربنا انزل علینا ما ندک من السماء نکلون لنا عید الاولینا و اخرنا وایمتک و امرتک و انت خیر المرزوقین قال اللہ انی منتر لہما علیکم فمن صغرا بنکم فانی اعدتہ عذابا لا اعدتہ احداً من العالمین۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے حواریین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہی اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغرض اطمینان قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سوال کیا کہ کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے مادہ لپٹی (خوان نعمت) اتارے۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سے مستاث ہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔ اور خوں نے عرض کی کہ ہم اوس خوان سے کہا نیکی

آسمانوں سے مادہ کا انا صاحب بنا

خواہش رکھتی ہیں۔ اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے
 قلوب کو اوس کے کمالِ قدرت پر اطمینان ہو۔ اور
 تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم بھی اوس پر
 گواہی دیں۔ عیسیٰ بن مریم نے اوس وقت اللہ سے
 دعا کی کہ اے رب ہمارے آسمانوں سے خوارِ نعمت اُتار
 جو ہمارے لئے اور ہمارے اگلوں اور پچھلوں کے
 لئے عید ہو جاوے اور وہ تیری ایک نشانی تیری
 قدرت کا ملکہ اور میری محنتِ نبوت پر محبت ہو۔ اللہ نے
 اوس کے اوتار نیکی بشارت دیکر کہا کہ جو اسکے بعد کفر
 کرے گا اوس کو ایسا عذابِ دون کا جو دوسرے اہل
 عالم میں سے کسی کو نہ دوں گا۔ حضرت ابن عباس
 فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوارِ اوتار
 کرائے جس پر سات روٹیاں اور سات مچھلیاں تھیں
 اور وہ پیٹ بہر کھائیں شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ مائدہ
 میں گوشت اور روٹی کا اوتارِ حدیث (عماد بن یاسر
 ترمذی) سے ثابت ہے اور خیانت اور ذخیرہ کر کے
 رکھنے کے باعث مائدہ کا اوتارِ موقوف ہو گیا اور میں
 بندر اور خضر کی صورت پر منع ہو گئے۔ شمعون نے
 حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ یہ طعامِ دنیا کا ہے
 یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے ارشاد فرمایا کہ یہ
 طعامِ دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعمتِ اچھی ہے

فَنَزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ بِهَا مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْهَا سَبْعَةُ اَنْفَعَةٍ
 وَ سَبْعَةُ اَحْوَاتٍ فَكُلُوْا مِنْهَا حَتّٰى شَبِعُوْا ۝ قَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ وَفِيْ حَدِيْثٍ (عَمَارَتِ يٰسَرُ قَالَ قَاتِلُ
 رَسُوْلِ اللّٰهِ) اَنْزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ مِنَ السَّمَاءِ خُبْرًا وَحُجْرًا
 فَامْرُؤًا وَانْثٰى وَنَارًا وَخَيْرٌ وَارْغِفْ فِى الْاَنْثٰى
 وَادْخُرْ اِفْسَحٰى قَرْدَةً وَخَنَازِيْرَ جَلَدِيْنَ مِثْلَكُهَا
 وَرَوِّى اَنْهٰى نَزَلَتْ سَفَرَةٌ جَمَلٌ بَيْنَ عَمَانِيْنَ وَ
 مِمَّ بِنُطْرُوْنَ اَلَيْهَا حَتّٰى سَقَطَتْ مِنْ اَيْدِيْهِمْ فَكَبَّرَ
 عِيسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ قَالَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِىْ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ
 اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا حِمْلًا لَا يَنْجَلِيْهَا مِثْلَةٌ وَ عَقُوْبَةٌ تَمَّ
 قَامَ وَ لَوْ صَاوِى وَ كَبَّرَ ثُمَّ كَشَفَ الْمُنْدِيلَ فَقَالَ
 بِسْمِ اللّٰهِ خَيْرُ الْمَرٰثِمِ فَاِذَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَةٌ بِلَا
 فُلُوْسٍ وَ شَوْكٍ لِّبَيْتِلَ وَ سَمًا وَ عِنْدَ رَاسِهَا مِصْبَحٌ وَ
 عِنْدَ ذَنْبِهَا حُلٌّ وَ حُلٌّ لَهَا مِنْ الْوَانِ الْبَقُولُ مَا
 خَلَا الْكَلَاثَ وَ اِذَا حَمَمَتْهُ ارْغَفَتْ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا
 زَيْتُوْنَ عَلَى الثَّانِىِ عَسَلٌ عَلَى الثَّالِثِ سَمْنٌ عَلَى الرَّابِعِ
 جَبِيْنٌ عَلَى الْخَامِسِ قَدِيْبٌ فَقَالَ شَمْعُوْنَ يٰ رُوْحَ اللّٰهِ
 اَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا اَمْ مِنْ طَعَامِ الْاٰخِرَةِ قَالَ لَيْسَ
 مِنْهَا وَ لَكِنَّهُ شَيْءٌ اَخْرَجْتُمُوْهُ اللّٰهُ تَعَالٰى لِقُدْرَتِهِ
 كَلُوْا مَا اَلَمْتُمْ وَ اَشْكُرُوْا اَمِيْدُكُمْ اللّٰهُ وَ يَزِدْكُمْ
 فَضْلَهُ فَقَالُوْا يٰ رُوْحَ اللّٰهِ لِمَ رَأَيْتُمَا مِنْ هَذِهِ الْاٰثَرَةِ

ایہ آخری فقال یا سمکت آبی یا ذن اللہ فاضربت ثم
فقال لجا عودی کما کنت فعادت مشویۃ ثم طارت
المائدۃ ثم عصوا الجہا فمسخی - (بیضاوی)

جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا
فرمایا۔ پس وہ خدا جسے قوم عیسیٰ پر آسمانوں
سے سن و سلویٰ اوتارا اور جو اربعین عیسیٰ کیلئے

مائدہ - اور وہ خدا جسکے گہر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے طعام و شراب مستغنی
رہنے - اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کی تلویحات
اور ہمارے اجسام کے لوازمات مستغنی کر دے تو کوئی محل استعجاب نہیں مگر یہ صیلاخ فیہ
میں ہوا احوال نفس کی کیا حالت ہو جو غیبت کہلاتی ہے۔ جو شہوات نفسانی اور حاجات انسانی
سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اس وقت دل دو باغ اللہ کے نور سے بہرہ جاتا ہے اور سب حاجات
کو قایم مقام ہو جاتا ہے اور صورت ملکیت خواہں یہ حیثیت کو مستعند کر دیتی ہے بلکہ اوس کے تابع
ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پہونچنے سے صورت ہوا ربنا کر بند کی طرف
صعود کرتا ہے پس ایسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و شراب اور بلا ہوک و پیاس اور بلا خواہ

انسان کامل حاجات
اکل و شراب نہ ہوتا ہے
و غفلت ملائکہ کی طرح تبسحات ربانی کے ساتھ اوس طرح زندگی بسر کرتا ہے
جیسے کہ اکل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگی ملائکہ کی طرح تبسحات اور تہنات
میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اوڑھنے سے انسانی جوارح کے ساتھ
متلبس ہونا قرآن و سنت و ثبات ہے اسی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ ادا انا اجذنا
اجسادنا ادا انا بصورت ملائکہ متلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت
ہے۔ مشکوٰۃ باب علامات الساعت فصل دوم میں اسما و بنت یزید سے اور کتاب الیومیت
واجبواہن امام عبد الوہاب شعرانی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرتؐ کہ دجال کے
نکلنے سے پہلے تین سال ایسے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان ہوا بالکل بارش اور زمین سے
نباتات کا ارماسا ہو جائیگا - اسما و بنت یزید نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم آگاہ ہوتے ہیں اے
روٹی نیا ہونیکے قبل ہی بہوک شروع ہو جاتی ہے پہر اوس وقت مہین کیا کریں گے؟ آنحضرتؐ

نے فرمایا یحییٰ بن یحییٰ اہل السامع من التبلیغ و التقویٰ یعنی اون کو پوری تسبیح اور تقدیس ملائکہ کی طرح بجائے طعام کفایت کریگی۔ چنانچہ شیخ الوطاہر کا چشم دید واقعہ ہے کہ انہوں نے ابہرین ایک شخص خلیفۃ الخراط نامی کو دیکھا جسے تینیس برس تک کچہرہ نہ کھایا اور شب و روز بغیر کسی ضعف کے اللہ کی عبادت کرتا تھا پس کچہرہ بید نہین کہ حضرت عیسیٰ کی قوت تسبیح اور تلبیل ہو۔ انتہی۔ پس کوئی معنی نہین کہ حضرت روح اللہ تقرب الہی مین کروہیوں کی طرح بلا حاجات انسانی عمر بسر کریں اور اس عالم کے اثر سے محفوظ نہ ہوں۔ اور اس مین کوئی شک نہین کہ حضرت روح اللہ کی نفس فطرت ہی روحانی ہوئی اور بلا سبب حضرت مریم کے بطن سے فقط حضرت جبریل کی نفخ سے پیدا ہو گئے۔ پس جس ولد کا داند جبریل ہو اور جس کو جسم کاگون نفخ جبریل کی مائیت سے ہو اور اس کی آسمانوں پر جانے مین کیا محال ہو۔ اور اس مین شک کر سکی کیا محال ہے؟ اور اس کو سیر لابیہ ہونے مین کیا شبہہ۔ مگر افسوس کہ ہمارے کج بحث قادیانی نے بتقلید سید احمد مستنزی قرآن مجیدی کو چہرہ زکریا علیہ السلام کے ساتھ متشاک کر کے حضرت روح اللہ کا باپ یوسف تجارت قرار دیا۔ اور ازالہ الاوامر کوصحۃ مین لکھ دیا کہ حضرت یحییٰ بن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی کا کام ہی کرتے رہے ہین۔ حالانکہ قرآن کریم اس کی تکذیب کرتا ہو

اذ قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ بیکم کلمۃ سورہ آل عمران مین ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم! اللہ تعالیٰ تجھے اپنے ایک حکم کی بشارت دیتا ہے جسکا نام یحییٰ عیسیٰ بن مریم ہے جو دنیا اور آخرت مین بڑے مرتبہ والا اور مقربین مین سے ہے۔ اور جو ان کی گود مین اور حالت کہولت مین لوگوں سے باتیں کر لگیا اور ہوگا وہ نیکو کاروں مین سے۔ یہ سن کر مریم نے کہا اے رب کہاں سے میری لڑکا ہوگا حالانکہ

انہی یون لی ولد ولم یسنی لیش قال کن انک اللہ میقلی ماشاء اذا قضی امرنا ما نقول لکن فیکون۔ (جز سوم)

کسی بشر نے مجھے ہاتھ نہین لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اسی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا ہے ایک کام تو کوئی کہتا ہے اوسکو موجود ہو جاتا تو وہ ہو جاتا ہے۔

ان تمام بیانات سے ناظرین پر واضح ہوگا کہ انسان کامل بقدرت خداوندی جسکا قانون قدرت ہمارا عقول ناقصہ سے بالکل باہر ہے بلا قبول تجویلات عالم زندہ رہ سکتے ہیں جیسے بقول فناویانی صاحب حضرت غفر یا اور کوئی نبی تنہا بریں تک پہنچ رہے اور نہ اول کے جسم میں کوئی تغیر آیا اور نہ اول کے

حضرت عیسیٰ کا تیسریں
کبریٰ کبریاں تیر کو زندہ رہا

طعام و شراب میں کوئی تغیر آیا۔ ازالہ ص ۹۳ اور او کا لئی مر علی قریۃ وھی خاویۃ علی عمری شہا
اقرار کیا کہ حقیقت وہ مرے نہ تھے۔ اسی طرح اصحاب کہف کا قصہ ہے جو سینکڑوں برس تک سو تو رہے اور بلا خورد و نوش زندہ رہے اور میں جن کی نسبت خدا فرودگو اسی دیتا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے معلوم ہے کہ اصحاب کہف و قیم ہماری قدر توں اور نشانیوں میں

۱۔ حسبت ان اصحاب الکہف والقیص کا تو ا من ایامنا عجبا۔ اذ اوی القتیۃ الی الکف فقالوا ربنا آتنا من لدنک رحمة وھی لنا من امرنا رشدا۔ ۲۔ فصرنا علی اذانہم فی کہف سنین عدوا ثم اجئناہم لنعلم ایتی المحبین اھملی لما لبثوا امد ۲۔ (سورۃ کہف)

صحاب کہف کا کوئی سو برس
تک بغیر اکل و شراب زندہ رہا

۱۔ حسبت ان اصحاب الکہف والقیص کا تو اس کے بعینہ تعالیٰ اول کا تفصیلی قصہ اپنے کلام پاک میں یوں بیان فرماتا ہے کہ اے محمد! ہم اول کی سچی خبر تجھ کو سناتے ہیں کہ وہ کئی چوہاں میں چواپے رب پر ایمان لائے اور ہم نے اول کو زیادہ ہدایت بخشی اور اول کے دلوں کو محکم رکھا جبکہ وہ کہہ رہے ہو کہ کہنے لگے کہ رب ہمارا وہی ہے جو زمینوں اور آسمانوں کا رب ہے۔ ہم اوس کے سوا کسی کو معبود نہ کہیں گے۔ کیونکہ ہمارا الٰہ کہتا دور عقل ہوگا۔ ہماری اس

اصحاب کہف کا قصہ

عمن نقص علیک نبأهم بالحق انهم نبتۃ امنوا بربهم و دونامہم حدی و رابطنا علی قلوبہم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعہن امن دونه الھما لقد قلنا اذا شغلنا ہولاء فو تو منا اشدن وامن دونه الحق لولا یاقون علیہم لیسطان بین۔ فمن اظلم من افتری علی اللہ کن یا۔ واذا عثر لنعمہم ویا

تسعا۔ قل الله اعلم بما لبثت له غيبا السموات
والارض۔ (سورہ کہف)

اخرج البزار والطبرانی باسناد صحيح حسن عن
النعمان بن بشير انه سمع النبي يذكر الرقيم
قال اطلق ثلاثه نكاحا في كفت ففتح الحبل
على باب الكهف فارصدا عليهم۔ الحديث
(فتح الباری برعاشیہ بخاری ص ۳۵۹)

تاکہ جو نسا ستر کہاں ہوا اس شہر سے دیکھ کر تمہارے لڑکے لاوی
اور ضرور بت کہ نرمی سے جاوے اور کسی کو تمہاری خبر نہ بتاوی
کیونکہ اگر شہر کے لوگ تمہاری خبر پا گئے تو ننگو یا نوپتہ رون سے
ماریں گے اور یا ننگو اپنی ملت پر سپرین گے اور اس وقت
تمہارے لئے ہمیشہ کیلئے فلاحت اور بہلائی باقی ہر گئی اور
اوی حالت نیند میں تھے کہ ہمنے اون کی خبر کہول دی تاکہ انا
کہ وعدہ اللہ کا ہٹیکا ہے اور قیامت کے آئین کوئی شک نہیں

جبکہ وہ آپس میں اون کی مابیت جہگڑہے تھے تو بعض نے کہا کہ ان پر عمارت بناؤ (اون کی حالت اونکا
رب ہی خوب جانتا ہے) اور بعض جو زبردست ہو گئے بوئے ہم اون پر سجدہ بنائیں گے۔ انتہی۔
اور اسی طرح سنت صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ امام مہدی اور عیسیٰ مکرر حج کعبۃ اللہ کریں گے اور
اصحاب کہف اون کے ساتھ ہوں گے۔ اور ابن عباس سے مروی ثابت ہے کہ اصحاب کہف اعلان ہی
ہوں گے اور ابن عیینہ اور قرقطی نے سنت صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ اصحاب کہف ایسی مرے نہیں اور
قیامت تک جیتے رہیں گے۔ جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں۔ اور یہی سورت کہف کی ان آیات
سے واضح ہیں۔

مگر قادیانی صاحب نے اون آیات کی تاویل کرنے میں بہت کوشش کی جن میں اموات
کا زندہ ہونا کہل کہل ثابت ہے اور جن کو خدا نے چلایا اون کو مارنے میں سچی کی اس

قادیانی صاحب کا
اموات کی تاویل کرنا

غرض کے لئے کہ بسا داہ قول ہٹیکا ہو جائے جو کہا گیا ہے کہ عیسیٰ تین ساعت یا تین دن تک مری رہی
پھر زندہ ہو کر آسمان کو گئے۔ گو کہ اس قول سے کوئی بحث نہیں لیکن اس میں ہم قادیانی صاحب
کی تائید نہیں کر سکتے۔ جبکہ اون کا پہلا قول اون کی تائید نہیں کرتا جس میں قایل ہیں کہ خدا پتھانے
کے کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ مگر وہ دنیا میں آنا صرف عاجزی تھا اور
دھول غریبہشت میں ہی موجود تھا۔ ازالہ صلا ۳۲۹ میں لکھا کہ سید کا یہ کہنا کہ تین دن تک

مروں گا حقیقت پر محمول نہیں۔ بلکہ اس سے مجاہدی ثبوت مراد ہے جو بحث غشی کی حالت تھی۔ اور صلیب پر چڑھائے جائیں گے بعد ہی زندہ رہے جیسے یسوع مسیح نے نبی مہدی کے پیٹ میں زندہ رہا اور مرنا نہیں۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ حضرت داؤد کریم اپنے کلام پاک میں قادیانی صاحب کے اس پہلے اور پہلے دونوں قولوں کی تائید نہیں کرتا۔ کیونکہ عزیر نبی اللہ نے بطریق استبعاد عادی تعجب کی نظر سے کہا جبکہ ایک شہر پر سے گزرے جس کی چیتوں پر اوس کی دیواریں گری پڑی تھیں اور سڑے ہوئے بالان کی طرح نفوس بشریہ سے ویران اور سبکج شرات الارض بنا ہوا تھا کہ ایسے مرے ہوئے اور ویران شدہ شہر کو اللہ تعالیٰ کہاں سے جلا دیگا۔ شاہ قادیانی صاحب کی طرح بے ملاحظہ عظمت قدرت حق اولن کو یہی عادت محال سمجھتا ہے اوس وقت غیرت الہی خوش بین آئی اور بجائے اس کہ کہ اوس شہر ویران کو تباہ کیا جاتا جو بالکل آس و تنہا خود حضرت عزیر کو تباہ کر کے مر رہا تھا۔ جو اصطلاح قادیانی فرقہ قانون قدرت سے باہر تھا۔

قانون قدرت تاکہ اولن کو عظمت قدرت ربانی کا ملاحظہ ہو اور معلوم ہو کہ اللہ کی قدرت پر ہمارا کوئی قانون اختراع کردہ محیط نہیں ہو سکتا اور جیسے کہ وہ دلائل اور اس سے اسی طرح اوس کے افعال اور قدرت ہمارے انہام و عقول سے بالکل دلائل اور اس میں جسکو نہ کوئی قانون ہمارا احاطہ کر سکتا ہے اور نہ کوئی استقراء۔ اور یہ بڑے کفر کی بات ہے کہ ہم اللہ کی قدرت عظیمہ کو اپنے استقراء ناقص کے تابع کر کے اوس کا نام قانون قدرت کہیں اور اوس کی قدرت غیر محدود کو محدود بنا دیں اور جن امور کے ادراک سے ہمارے حواس قاصر ہوں اولن کو ہم محال اور قانون قدرت الہی سے باہر خیال کر کے اول خدا کا افعال کو ناقص اور دویم واقعات حقہ کی تکذیب کر دیں جن کی صحت پر قرآن و سنت شہادت دیں۔ یہی قانون قدرت کے اختراعی معنی ہیں جو اولن لازم نہیں نے اپنے دل سے نکال کر اوس کی رو سے انبیاء علیہم السلام کے اولن کل سحریات کا انکار کر دیا جو ہماری عقول ناقصہ سے باہر اور اس قدر قوی اور افعال میں موجود ہیں جس کے افعال اور جس کی قدرت ہماری عقول سے دلائل اور اس سے اور جن کا ہم غریب ثبوت دین گے۔

عزیری کا قصہ پس حق تعالیٰ نے حضرت عزیری سے پوچھا کہ تو کتنی دیر بیان رہا؟۔ عزیر نے جواب دیا کہ ایک دن یا کچھ کم۔ حق تعالیٰ نے فرمایا نہیں بلکہ تو سو برس رہا۔ اپنا کہنا اور پتہ دیکھ کہ وہ سڑا تو نہیں

اور اپنے گھر سے کو دیکھ کر کس طرح اوس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اور سچے لوگوں میں ہم اپنی ایک نشانی بناتے ہیں اور دیکھتے ہڈیاں کہ ہم کس طرح اون کو پہلے اوجھارتے ہیں اور پھر اون پر گزشت پہناتے ہیں؟ جب چیل حضرت عزیر پر واضح ہو گیا تو بولے کہ میں نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس اگر ہم سورہ لہقر کی اس آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالیں اور حضرت ابراہیم کے قول کو ملاحظہ کریں جو کہا کہ ربی اللہ ہی عجبی و عجیبیت کہ میرا رب وہی ہے جو جلتا ہے اور مارتا ہے اور کہا کہ ادنیٰ کیفیت تجھی الموتی۔ یعنی اے رب دکھا مجھ کو تو کیسے مردوں کو زندہ کر لگا۔ اور حضرت عزیر کے اوس تعجب بہرے قول پر غور کریں جو ویران اور گرے پڑے شہر کو دیکھ کر کہا کہ ائی عجبی ہذا اللہ بعد مونیھا تو صاف صاف منکشف ہوجاتا ہے کہ حضرت عزیر کی موت و حیات سوسلام ربانی کا منشا حقیقی موت و حیات ہی ہے نہ مجازی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک لمحہ کے لئے ہی روح انسانی کا بعد مفارقت اور دخول جنت پہلے بدن کی طرف عود کرنا اور تعلق پکڑنا بمنزب قلوبانی صاحب حق تعالیٰ کی اوس حلفت کے لئے حاث ہو جائیگا جسکو قلوبانی صاحب امتداد لال کو طور پر پیش کرتے ہیں کہ حرم علی قریۃ اھلکناھا انھم لایرجعون۔

۱۱۵ھ

عبر شد از در گار چپ گون | غور کن در انہم لایرجعون

اور ہم یہی بیان کی بغیر نہیں رہ سکتے کہ قلوبانی صاحب کا یہی خدا اور خدا کے رسول پر انکرا ہے کہ خدا تعالیٰ کے ایک کو شمرہ قدرت نے ایک لمحہ بہر کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ کیونکہ ایک لمحہ ایک بہت قلیل زمانہ ہے جو ایک چشم زدن میں تمام ہو جلتا ہے اور بعد از حیات وہ نظم حیرت العزت اور عزیر علیہ السلام کے درمیان ہوا ایک لمحہ میں تمام ہوجانا بالکل محالات عادی سے ہے اور آیتہ للناس ہونے کے لئے ابھی کافی نہیں ہو سکتا۔ معہذا اگر قلوبانی صاحب سے اس قول کی علت استفسار کی جاوے جو یہود نے حضرت عزیر کے حق میں کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے جسکو حق تعالیٰ نے سورہ توبہ میں حکایت ارشاد فرمایا کہ قالنا یسویٰ عزیر ابن اللہ تو اس وقت قلوبانی صاحب کو صنعت کتب سماویہ وغیرہ سماویہ کے دیکھنے سے بجز اس کے

و اما قالوا ذلک لانه لم یبق فیہم بعدی قفۃ بخت لہم بحفظ

اور کوئی جواب دینا ممکن نہ ہوگا کہ یہود نے حضرت

القرآنۃ وھو ما احیاء اللہ بعد ما مات عامر علی علیہم السلام

عزیر کو ابن اللہ اس لئے کہا کہ بخت لہم بحفظ

بیت المقدس ویران ہونے کے سوا برس بعد تک حفظاً فقیہوں میں مذکور تھا کہ ماہذا الاملاہ من اللہ و کوئی اون میں باقی نہ رہا تھا جسکو توڑ کر بیت حفظ ہو اور جب حق تعالیٰ نے حضرت عزیز کو سوا برس کے بعد زندہ کر کے اون کی طرف بھیجا اور حضرت عزیز نے اون کو اپنے حفظ سے تو ریت لکھا دی تو وہ تعجب ہو کر پوچھے کہ اس کو ایسا ہونا کجس کے نہیں کہ یہ ابن اللہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عزیز فاذا احداثہم بعد بیث قال الحدیث مائة سنة بیضاوی رحمہ اللہ

جب اپنے گھر واپس گئے تو اس وقت جوان تھے اور اون کی اولاد پیر مورت ہو گئی تھی اور جب اونہوں نے اون سے کوئی واقعہ بیان کیا تو کہنے لگے کہ یہ سوا برس کا واقعہ ہے۔ قاضی بیضاوی لکھتے ہیں کہ یہود کے مابین اس قول کے ہونے پر ہی دلیل ہے کہ یہ آیت اون پر پڑی گئی اور انہوں نے اس کو نہ جھٹلایا باوجودیکہ وہ جھوٹ کی نسبت پر جان دیدیتے تھے۔

پس اس جواب جس طرح ظاہر ہے کہ حضرت عزیز زندہ ہونے کے بعد مدت تک اپنی قوم میں رہے نہ کہ وہ ایک لمحہ کے لئے زندہ ہوئے یا کہ مطلق زندہ ہی نہ ہوئے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ فاسد ہے۔

اسی طرح اون الوف کا بعد از حضرت خرقیل زندہ ہونا جو موت سے ڈر کے مارے داؤد وان سے کھل بھاگے اور آٹھ دن تک مرے رہے۔ اون کی نسبت قرآن کریم نہایت عجیب الفاظ میں ارشاد فرما رہا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے معلوم نہیں۔ بین وہ نہراون لوگ جو اپنے گھر وں سے موت کے ڈر کے مارے نکلے اور کہا اللہ نے اون کو مر جاؤ۔ پھر اون کو اللہ نے زندہ کیا۔ شیخ جلال الدین ابن تفسیر میں لکھتے ہیں کہ یہ الوف زندہ ہونے کے بعد ایک زمانہ ملازمت زندہ رہے۔ لیکن اون پر موت کا اثر باقی رہا جو کپڑا کہ وہ پہنا کرتے۔ کفن کی طرح ہو جاتا اور بحالت اون کے تمام قبایل میں باقی رہتی۔

المزالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف حد رالموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم بعد ثمانية ايام او اكثر بعلو نبيهم خرقيل فاشوا دهر ا عليهم ثم الموت لا يلبسون ثيابا الا عادات الكفن واستمرت في اسباطهم ثلاثين سنة

جس پر آیت دلالت سابق و دالالت کرتی ہے کہ اون کی موت حقیقی موت اور اون کی دوبارہ حیات کے حقیقی حیات مقصود ہے۔ کیونکہ وہ آج حقیقی موت کو ڈکے مارے اپنے گہرون سے نکل گئے تھے جبکہ بقولے اون میں طاعون کی بیماری آگئی اور بقولے جبکہ اون کے بادشاہ نے اون کو جہاد کے لئے دعوت دی۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں زُرّیت بن بُرثلا و ہستی عیسیٰ روح اللہ کا کوہ حلو ان ہوا اور دینا اور سعد بن ابی وقاصؓ سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور وصی عیسیٰ کا تانزول عیسیٰ زندہ رہتا یہ سب ازالہ الخفا میں مذکور ہے جیسے کہ عنقریب سکا سیال بیگا

خود قول: دیانی لمحہ
کی شہر سے دے دے ہو گیا

اور طرہ تزیین ہے کہ خود قادیانی صاحب ازالہ کے صفحہ ۳۷ میں لکھتے ہیں کہ السبع کی لاش نے بھی وہ معجزہ دکھایا کہ اوس کی ہڈیوں کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر چروں کی لاشیں مسیح کے جسم کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہو سکیں۔ اور خود ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ آنحضرتؐ کو کئی ایک مردوں کو زندہ کیا اور اون سے نغمہ فرمایا اور اونہوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی شہادت دی۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے کہ وہ چوبیس سردار قریش کے جو بدر کے کُتوؤں میں پھینک دیے گئے تھے اون کو اللہ تعالیٰ نے بدعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ کر دیا اور آنحضرتؐ کا ارشاد اون کو نوحیاً و حشرہ سنا دیا اور نظم الدرر وغیرہ

و اذ البجاری قال فادّاء احياء الله حتى اسمعتم غلّة النبي و لم يبق الا بقية
وحسرة و ندما - (مشکوٰۃ - حکم الامام)

میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک کی دختر غلامہ کو جو ایک وادی

میں گرا دی گئی تھی آنحضرتؐ نے آواز دی کہ اے غلامہ اللہ کے اذن سے وہ زندہ ہو جا ! اور وہ لوکی وادی سے نکل آئی اور لبیک اور سدید کہا آنحضرتؐ نے اوس سے ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ میں تجھے میرے ماں باپ کی طرف

من اعلامہ ما دوی المحسن قال النبي يا فدا نبي احيى يا دن
الله فخرت البنية وهي تقول لبیک سعدیک فقال لها
ان ابوليف قد اساء فان احببت ان اردك عليهما فقال لا
حاجتي لنيهما و جدت الله خير لي منهما - وهذا لغيره فاعل عيسى
عليه السلام من احياء الموتى - الجواب الشيخ بعلات في البرهان
خير الدين افندي

تو نالیجا کون ؟ اوس نے عرض کی کہ مجھے کوئی حاجت نہیں۔

اور متاخرین کے نزدیک بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر عزت
 آنحضرت زندہ کئے گئے اور آنحضرت کے دین کو قبول کیا۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی

شیخ سید الدین علیہ السلام
 کے والدین کا دوبارہ
 زندہ ہونا

رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو بوجہ اتم لکھا اور موابہب لدنیہ اولیٰ المذہب اس کی تشریح کر دی گئی۔ چنانچہ
 علامہ شامی نے یہ فتاویٰ شامی کی جلد دوم باب المرتدین علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ الشام
 سے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور یہ کوئی محال نہیں۔ چنانچہ در المعارف میں شاہ رکوف احمد حسب تفسیر رؤفی

جناب قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کے ملفوظات سے نقل کرتے ہیں
 کہ حضرت غوث الثقلین برائے دیارت خانہ کعبہ رفتہ بودند بے زاد و راحلہ ناگاہ شخصے دیگر

بعض اویس را التبرک
 کہوں کی قدر کرتی تھی

در راہ ملاقی شد۔ پرسیدند کجا میروی ؟۔ آن شخص گفت من بہ نیت حج میروم۔ ارادہ کردہ ام کہ تہا بے زاد و
 راحلہ بروم۔ حضرت فرمودند من پچنین کردی ام۔ عرض آن شخص ہمراہ حضرت بہقا و رسید۔ ناگاہ عورتے بر ہوا
 بہرطہ نمودہ نزد ایشان آمد و گفت من از حبش بودم شاہد نمودہ ام۔ امر و زعوت شما براست۔ ایشان
 قبول کردند۔ چون وقت طعام آمد و دیدند کہ یک خوان طعام از آسمان بر زمین فرود آمد۔ دروش نشان و سر
 ظروف ادا م و سر کوزہ آب۔ پس آن زن سر حصہ ساخت کھچہ خود گرفت و دو حصہ ایشان را داد و گفت
 الحمد للہ حق تعالیٰ اسپرداخت ہمانا بساخت۔ پس آن عورت بر ہوا پرواز نمود و حضرت مع آن شخص دیگر در خانہ
 کعبہ رسیدند۔ بعد از ان از قضاے انہی آن شخص دیگر در انجا فوت شد۔ باز دیدند کہ ہمیں عورت عیشی بر ہوا
 مے آید۔ حتیٰ کہ ہر خانہ کعبہ فرود آمدہ نزد حضرت حاضر شد و گفت کہ اومچی الموتی زندہ کن این شخص را پس از حکم انہی
 جل شائہ آن شخص زندہ گشت و بر قیامت۔

بلکہ فتوح الغیب میں حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تحریر فرماتے ہیں کہ بعد حصول

خبر اتم کہ جو حکایت احوال ابدال و اقصا ہے۔ کبھی عارف کو ملکوتین کی قدرت بھی
 دیدی جاتی ہے اور اللہ کے اذن سے جو چاہے اوس کو موجود کر لیتا ہے اور
 بہجتہ الاسرار میں ہے جسکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسرار الاسرار میں نقل کرتے

ثم یرید اللہ التکون فی کون
 ما یتجاء اللہ باذن اللہ
 تعالیٰ۔ (فتوح الغیب)

کہ حضرت شیخ نے اپنی زبان درفشان سے فرمایا کہ میں نائب
رسول اللہ اور اوس کا وراثت ہوں۔ مجھے الہام کیا جاتا ہے
کہ اے عبد القادر تو کچھ مانگ میں اوس کو قبول کروں گا اور
پھر الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر مجھے اپنی ذات کی
قسم تو طلب کر میں تجھے رد کرنے سے امن دون گا۔ اللہ کی قسم میں تو کوئی کام نہ کیا جب تک کہ مجھے
اوس کا امر نہ ہو لیا۔ چنانچہ سچے الاسرار میں حضرت کو باتوں کی ایک جانورون کا زندہ ہونا ہی بیان
کیا گیا۔ اور اوس پر زن کا قصہ تو ہر چہوٹے بڑی کی زبان زد ہے کہ حضرت کی دعا کی برکت سے بارہ برس
کے بعد اوس کا بیٹا مع برات دریا میں ڈوبا ہوا زندہ نکل آیا جسکو حضرت شیخ محی الدین قصوری
رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کو آخری خلیفہ تھے اور مقام علمی اور علمی
میں علاوہ قطب الوقت ہونیکے بیظیر تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو ایک نہایت شیریں اور پُر درد نظم
میں لکھا جسکو ہم تبرکاً درج کرتے ہیں تاکہ اولی الاجراء کے لئے موجب اعتبار ہو۔

بارہ برس بعد
شیخ عبد القادر جیلانی
زائد ہوتا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

گویم غمختین جہ حق آن خالق ارض و سما
زان پس درود مصطفیٰ گویم لہد صدق و صفا
بر آل و بر اصحاب او مجرب لہ احباب او
مع جناب محمدی دین آن غوث اعظم بالیقین
داوش حد اقرب آنچنان کس نسبت یارای بیان
باشد کرامت ہائے او چون معجزات مصطفیٰ
ستے ازان خردوار مایک داند زان انبار ہا
روزے بطور خوشدلی آن پیشواے ہر زلی
ناہم گذشتہ سیر او بر حل جبر نکو
قیوم وقاد وقت در اہل طلب را رہنما
فخر الرسل خیر الوری ہادی السبل نور الہدی
بر در حلالان باب او گویم ز جان و دل ثنا
محبوب رب العالمین تن را توان جان را جلا
پاسے شرفیش را مکان برگردن کل اولیا
خارج ز سد بیرون ز حد حدش نداند جز خدا
سر از ان اسرار ناظر ہر بازم بر ملا
بہر تفریح شد غلی در طرف صحرائے فضا
یک پیہ زن شد ویر و نالان و گریان ہا

قدش کسان زده از عصا شیش ز آه جان گزرا
 پیرسید پریش از کرم از باعث آن درد و غم
 گفت که از باغ جهان یک دشتم سرور دان
 تا بیده رو فرخته خو خوشبو سیر چون نافه مو
 جو دو جالش آیت حسن و خالیش غایت
 از خون دل دادم لبین جاد و کوش بر جان تن
 و دناش چون شد دانه خاکم ز شیر اورا جدا
 چون دیدم کردم پرورش نادیده مادام خوش
 پوستاک آن پاکیزه تن شروع ملل نگیدن
 بودم برویش شادمان و غل پسکاب بغیان
 چون شد بقوت بال او حیران جهان بر حال او
 گفتم به دل از بند او میسم رخ فرزند او
 رسم شگون شد ساخته اسباب شد پر دفته
 گشته برات او روان با کرد و فرخسروان
 دادم بے همراه را یکسر گدا و شاه را
 آن طسوف ثانی یکطرف در گشت انداز صفت
 کردند حاضر اطعمه شیرین و شورینی همه
 شیرین ریخ انبار حاصل و آن جان خوار ما
 داده چهار آن ذوالقدر زین فرزندون آوند
 اسپان مضع زین قوش استر شتر با کیش
 چون سه برهه شد قرین در ساعت نیکوترین

اشکش روان چو سیلها لرزان و لغزان ست پایا
 او خواند و حفر پرالم از دست بر آن ماجرا
 یعنی که فرزند جوان بود دست در پیری عصا
 یک جلوه دیدار او صد در دست دان را دوا
 مشتاق او دوا رایت محتاج او اهل بودا
 فارغ نه زویک دم زدن در غم متش صبح و مسا
 هر چسبم که داده خدا مصروف کردم دفع ندا
 من دیل بدترین بر شتر نسلین بسین نیر پیا
 ز رفعت چنین شتر حقن دیبا باسلام حلا
 یادم نه در روز و شبان جز شغل آن راحت فزا
 شیر تر آن پایال او هدست شد با از دوا
 دادم از آن پیو، او باخا ندان ذوالسل
 قصه سرور و افروخته کردم بر تالش را پنا
 آلات شادی در میان دوت و دهل قرنا و نا
 چون قطع کردم راه را آسودم از ریخ و عنا
 دادند سیم دزر بکفت کردند بهمان را عطا
 شامی کباب و گوشت حلوای چین رومی پلا
 بادام و شکر بادامها و آچار و آب بار
 صد نافه و مشک تتر صد نیقه و ثوب صفا
 دایمان عسلام ماه و شش دیگر نفاس بے بها
 گشتیم زانجا رگه زین با صد بوس با صد رجا

در کشتی این بحسب خون آمد برات از بختِ دِلون
 نوشته عروس و همریان در طرَفِ العینِ ناگهان
 یک سَن بماند زان همه همیشه نشانی از مرده
 زین زندگی در دو خِسم از باغِ شِکِستِ خم
 شد سالها اثنا عشر کافاده در خرمنِ شر
 آن شد که گمش بود کن در گوشِ چون کرد این سخن
 گفت کلاسِ غمخواره در دشتِ غم آواره
 تازنده گرد و پودِ پرتو طافِ پر شود دستور تو
 پس پیرِ پیرانِ صفادرسِ سجده شد پیش خدا
 یارب مر آن اسوات را در جَوْنِ حُوتِ اقوات
 سر بُسجده همچنان که زجا و غرق آمد فغان
 شد اهل کشتی را گذرِ سالم پس اهلِ بخاطر
 نوشته بآن تلخ و کمر دست او تیغ و سپر
 تو آل و مطرب بزرگ گفتال در نقلِ نگو
 مادرِ پسر شد مجتمع غمها زدول شد منقطع
 طاف هر چو پست این طرفه بسیار مُتکثر مُتفر
 چون هاین که گامت شد بینِ شُخْلِق را راسخ لقیق
 اے محی دینِ عالیت در کتبِ جن و بشر
 غمِ قلمِ بدربایِ بدی حرقِ قسمِ بیزبانِ خمی
 شبِ بطلان نمود حُشتم از راهِ نیکی کردنِ گم
 نفسِ است اندر کشتی در بخلِ در حوضِ ز کشتی

کشتی چو گردون شد نگون شد غرقِ طوفانِ فنا
 گشتند در دریا بنهان گویا نمود گه بعت
 در روزِ با تم هر دسه هیبات و واو و واو
 هر دم شود افسردن نه کم سوز و گدازِ جانِ گداز
 روز و شب در شور و شر یک دم نیم از غمِ عجب را
 از قصه زایل کهن زد جوشش دریا عطا
 سازم برایت چاره خواهم زحقِ بهرت دعا
 آسان شود محسوسه و از قدرتِ ربِ السماء
 با عجز و زاری و بکا شد بهشتِ شِکاکِ شا
 جز جز و جزواشتات را از فضلِ خود زنده نما
 کشتی پُر از مردانِ زنان پیدا شده بر رو ما
 در غرقِ مردنِ غلبه با آن جلو با آن جلای
 بانو شسته حمله در پیشش پرستارانِ بیچار
 خسارِ می ریزد اسیرانِ بدند در هود و بار
 این قصه را شد مستمعِ هر کس ز ذکرانِ نوسان
 گشتند کافر مُتکبر شد و مومنان را اعتدای
 برو عِدِ ربِّ العالمینِ جبر و شر و شر و جبر
 سوسه غلامِ خود نگر از راهِ الطافِ عطا
 یا بلعبا کی خندیدی احسِ رَجِ بِلِجِ اهلِ احوال
 از غفلتم نوشت اند ختم کرد دستِ بمرتِ خطا
 دارد و بغیر حقِ بخششی داکمِ بلامِ ماسوا

اے صاحب ارشاد من درگوش کن فرما دیں
ستم قصویٰ درلقب سازم حضوری بآداب
میخواہ ازیشان داؤ من دردمدار مان شمس
از فیض شان ان کے عجیب شمس بکین و گدا

اور یہی کہتے دلوں کی
پیشانی کے شکر میں غفر
دریا میں زندہ رہتا
اور یہی کہتے دلوں کی
پیشانی کے شکر میں غفر
دریا میں زندہ رہتا

دریا کی تہ میں کئی دن تک رہتے اور زندہ
نکلتے۔ اور اگر وہ لٹن حوت میں خدا کی یاد کر کے رہتے تو وہ
تیار مت تک اسی کے لٹن میں زندہ رہتے اور جیسا کہ
خود قادیانی صاحب ہی ازالہ کے ص ۹۳ میں قایل ہیں
(صافات)

اگر یہ سب بالکل ممکن اور جائز ہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان
(حیاء) فندین نام کو بھرا دے وہ سقیم۔ بیضائی ص ۱۱۱

انسان یا پرندہ کی ایسی حالت میں ہی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بزرگ
بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور عہد کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور سب
کچھ کرتا ہے پس ہم قادیانی صاحب کو مصغیر ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کا ملکہ کو نہایت ہی وسیع عقائد
اکر کے اوس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اوس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر
یونس خدا کی یاد کرنے والوں میں نہ ہوتا تو قیامت تک لٹن حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اوس قادر مطلق
کی ہیروشان ہے جس کا اوس نے اپنے یونس نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ
آسمانوں پر اوہٹانے اور ان کو سب دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیوں قادر
مطلق کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اوس کی قدرت کا ملکہ کو اپنی ایک انتہائی اور ناقص قیادتوں
قدرت کے تحت میں لاکر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مستحقوں نظر آ رہے ہیں
ہیں جیسے عجب کہتے تین سو نو برس تک بغیر لکل اور شر کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بصرحت سنت صحیحہ
ظہر مہدی موعود تک زندہ رہنا اور ایسی طرح زریب بن برٹلاوی عیسے روح اللہ کا کو د حلوان سحر آواز
دینا اور سعد بن وقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمر کو سلام بھیجا اور حضرت عمر کا جواب سلام کہنا اور اذکر
کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سنہ جتیر کے تھ

خضر کا زعفران ثابت ہونا جیسے کہ فتح الباری اور زرقانی میں ہے۔

قادیانی صاحب کا ایک سرائے
میں کچھوں اور ہونٹے عیسے
ایک اللہ کو یا عیسے کو شکر

وہ ایک راز کی بابت بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ ازالۃ الایام کے صفحہ ۶۵ میں لکھتے ہیں کہ ”اے میرے دوستو! اب میری ایک آخری وصیت کو سنو اور ایک راز کی بات کہتا ہوں اس کو خوب یاد رکھو کہ تم اپنے اولیٰ ہم منہ نرات کا جیسا بیٹوں سے نہیں پیش کرتے ہیں پہلو بدل لو اور عیسائیوں پر یہ ثابت کر دو کہ حقیقت مسیح ابن مریم ہمیشہ کے لئے فوت ہو چکا ہے۔ یہی ایک بحث ہے جس میں فتحیاب ہونے سے تم عیسائی مذہب کی رومی زمین سے صاف لپیٹ دو گے۔ جیتک اول کا خدا فوت نہ ہو اول کا مذہب بھی فوت نہیں ہو سکتا۔ اور میرے پراپنے خاص الہام سے ظاہر کیا کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے رنگ میں ہرگز وعدہ کے موافق نہ آیا ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دو دعوے قائم کئے :- ایک یہ کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے۔ دوسرے یہ کہ عیسے ’وعود خود قادیانی ہے۔ اور ان ہر دو دعاوی کے اثبات میں انہوں نے کئی ایک طریق سے تائید چاہی۔ لیکن کسی طریق نے بھی سچائی کے ساتھ اول کا ساتھ نہ دیا۔ ۵

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها	و سررت طرفی میں تلک المعالم
فلم ارا الا واضعاً صفت حائراً	علی ذقن او قار عاصت نادماً

پس جب ذیل ہر ایک دعوے اور طریق تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں تاکہ قادیانی صاحب کے اس سچی فتنہ سے اُمت محمدیہ کو نجات ملے۔

قادیانی صاحب کا دعویٰ اول :- عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے

طریق اول :- ”دکتر لشر کا آسمان پر جانا محال ہے اور مرجع جمالی ہوا انکار

پس اہل اسلام کے اس اعتقاد متزلزل و مردوع اللہ کی نفی کے لئے کہ وہ آسمان پر
لوٹھائے گئے۔ قادیانی صاحب نے ازالۃ الایام وغیرہ میں فراحت کر دی کہ کسی بشر کا

قادیانی صاحب کا انکار مرجع
جمالی اور حضرت کو جس کا
کے طرف کشائے کی نسبت

اجسام کے ساتھ آسمانوں پر اڑھایا جانا خلافت قانون قدرت اور خلافت سنت الہیہ ہے۔ اور آپ ان ترقی فی السماء ولن یمن لم یحکم حتی تنزل علینا کتاباً لنعرفہ قل سبحان ربی هل کنت الا بشر ارسلا کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کو اقتضار سے انہوں نے ازلاہ الامام کے حصے میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج مع الجسم کا یہی انکار کر دیا اور صاف لکھ دیا کہ میرا معراج جس جسم کی مشیت کے ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں مولف یعنی قادیانی صاحب خود صاحب تجربہ ہے۔ نہ تھی۔

حد لکھی ص ۲۰۵ کا
آسمان پر اڑھایا
کوئی محال نہیں

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جلال الدین سیوطی ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام کا آسمان پر چلنا محال نہیں جیسے کہ اون کا آسمان سے آنا محال نہیں اور ملائکہ کا کسی بشر کو آسمان پر اڑھایا جانا سنتہ اللہ کے مصادم نہیں۔ بلکہ سنت اللہ اور قانون قدرت اللہ اس قدر وسیع اور دراز ہے کہ کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود سید بخیری اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہی ثابت کر چکے ہیں کہ کئی ایک صحابہ کا جسم غیری مرنے کے بعد ہی آسمانوں پر اڑھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بخلید روحانیت روح اللہ ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ میں مصیغ ہو گیا اس کے آسمانوں پر جانے اور آنے میں کیا استعاذ ہونے لگا؟۔ حالانکہ وہ فرقانی آیہ مبارک جب کو قادیانی صاحب اپنی دستاویز بناتے ہیں وہ خود اون کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت

لن یمن لک حتی تغیرنا من الارض مینوعاً
ان یکن لک جنت من نخیل و عنب تغیر لا یغیر
خلولھا فی الخیل۔ او تسقط السماء کما زعمت ثلثین
کسفاً و تاتی باللہ و الملائکۃ قیید و یوکلون لک
بیت من ذخرت و ترقی فی السماء ولن یمن
لوقی حتی تنزل علینا کتاباً لنعرفہ قل سبحان
ربی هل کنت الا بشر ارسلا۔

ہے کہ کسی بشر کو آسمان پر جاننا محال نہیں۔ حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ کفار کو بھی اس سے انکار نہ تھا جنہوں نے بطور تلعین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم تم پر ایمان نہ لاویں گے جب تک کہ تو زمین پہاڑ کر (حضرت عیسیٰ کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ نکالے۔ یا میرے لئے (ابراہیم کی طرح) چسپہ کہ آتشِ خرو باغ ہو گیا) ایک باغ ہو جو راور انکھور کا جسکے بچ تو زور سے ہستی ہوئی نہیں نکالے یا تو یہ آسمان کے

ٹکڑے اپنے زعم کے موافق گرائے (جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اودھٹایا گیا تھا) یا لوط خدا اور اس کے فرشتوں کو
 اپنے ساتھ ہمارے سامنے لاوے (جیسے کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے لئے کوئی سنہری گہر
 ہو (جیسے اورشل کے لئے بہشت میں ہوا) یا تو آسمان پر چڑھ جائے (جیسے حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے)
 اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لادیں گے یہاں تک کہ تو (الواح موسیٰ کی طرح)
 آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اذکار لاوے جس کو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان حوالات
 کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ کہہ دے اے محمد! اون کو کہہ پاک ہے میرا پروردگار ہر عجز سے اور مین بذات
 خود نہیں ہوں مجھ سے اس کے کراوس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اس آیت مبارک کے کلمہ "لہر قیک" کے
 تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ "اللام للتغلیل ای لا چل" قیک یعنی کفار کا یہ کہنا اس طرح پر تھا کہ ہم تیرے
 اوپر اوی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جائیگا لہذا تیرے چڑھنے
 پر ہمارا ایمان لانا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب ہی الواح موسیٰ کی طرح اوتا
 لائے جس کو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کہنے کا امر تعبیر ہوا
 کہ کہہ دے اون کو میرا اللہ ہر عجز اور نقص سے منزہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ کسی معنی میں ہوا جیسے
 سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی اعظم اور اسی طرح ایک امر مستبعد کے ایقاع اور اوپر قدرت
 ہونیکے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان الذی اسرأٰ لعبدا لیلہ من المسجد الحرام فی المسجد
 کیونکہ ایک رات میں سیکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستبعد اور محال عادی ہے۔ لیکن اس مستبعد امر کو خدا
 تعالیٰ نے بالکل ایقاع فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہونے پر دلالت کرتی والا کلمہ سبحان اول میں لایا گیا
 جو کہ ایک اعظم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشتی سیر تھی یا کہ کوئی خواہش
 جو آنحضرت کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستبعد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا
 دم مار رہے ہیں کہ کفار کے لئے موجب فتنہ ہوتا یا اسپر کلمہ سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت کو اپنی
 نسبت خدا کا پیغمبر اور بندہ ہونیکو اقرار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور ان کے مقلد محمد حسن امروہی
 یعنی نہیں نکلنے کر کسی بشر رسول کو یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت نے اپنا عجز ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ

سوال محض یہ ہے۔ حالانکہ خود او نہیں کفار کے سوال سے آیت مذکور بتلا رہی ہے کہ اون کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان پر چڑھ جانا کوئی امر مستبعد نہ تھا کیونکہ اون کو قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم گذشتہ انبیاء امین سے علی الخصوص حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ تسلیوات اللہ علیہما السلام پر اوٹھایا جانا مسہود تھا اسی لئے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت دعویٰ اور اپنے ایمان لائیکہ ایک دوسری جہود و شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر اوسى وقت ایمان لاوین گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پھر کتاب ہی اذتار لاوے جیسے کہ اون کے پہلے نبی حضرت موسیٰ تسلیوات اللہ علیہہما السلام پر الواح آسمانوں سے اترتی رہیں۔ مہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ناتھہ سے ان تمام آیات اور معجزات افرتاحی کے

ممكن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل ازین ایسی . مانعنا ان نرسل بالاديات الا ان سورۃ بنی اسرائیل میں واقع ہوا کہ ہوا ایسی آیت کے ساتھ اپنے نبی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے سے کسی نے نہیں روکا۔ وعن امر عطاء عن النبی قال والذی بجزاس کے کہ پہلے انبیاء جو ایسی آیات اور معجزات کے ساتھ آئے اون کی تکذیب کی گئی۔ پس یہی ایسا سہارک بھی صریح اس سخی پر دلالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات دے گئے۔ اور اوس کے غیر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا

تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر عجز سے پاک ہو۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے لئے گئے جیسے کہ عطا کی حدیث سے ظاہر ہے۔ چہ جائیکہ نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قدرت کو ناقص ٹھہراتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ فاسد ہے۔

فقل للعیون الہدایا ان تری	سنا انتم تلستغشی ظلام اللیل
---------------------------	-----------------------------

مگر اس کو رد قول قادیانی کی احوال حسنی متاثر ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام ثلثت اور اناس اور الواث بشریہ سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ طرز سر ہے کہ آنحضرت کے جسم مبارک کا سایہ

آنحضرت کا جسم مبارک
کثیف ہی پاک تھا
اور کثیف ہی پاک تھا

کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرتؐ کا فضلہ بطن زمین نے اپنے سنبھہر پر دیکھنے دیا۔ اور بول نبی
عزیز کی طرح اوس شخص کو حق میں موجب لعنہ اور تنویر ہو گیا جسے اندھیری رات میں پانی کے خیال
سے نوش حیاں کیا۔ تحفہ رسولیہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ بودش بر زمین اے فلان عزق تنش طیب تر از مشک چین عنایکے و خون بول نبی طاہرست در شب تاریک یک آزادہ مرد شام دلش صبح شد و پاک شد آنکہ چہنیں فضلہ او نادرست	سایہ ندرست کس از روح و جان فضلہ دگر ما بہین حکم بین گفت چہنیں آنکہ بدین باہرست بول نبی با شبہہ آشام کرد جسد منش صفت او عطر ناک شد ذات مبارک چہ بود برتر است
---	--

متنبہ شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ جو کوئی نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی
کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا اشتراک
میں جس سے آنحضرتؐ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہو
خواہ جہالت یا عمد سے اوسنے ایسا کیا ہو یا طرز بیان
میں بے پرواہی اور جرأت کی ہواں سب میں اوس کو
شاہد النبی کہا جائیگا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ
کفر کے ارتکاب میں عذر جہالت اور عذر لغزش زبان
وغیرہ قبول نہیں جبکہ اوس کی عقل باعتبار فطرت کے درست ہو اور وہ مجنون نہیں۔

اور مالک بن دینار قاضی ثناء اللہ پانی پتی کہتے ہیں کہ جو بایک سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ
والسلام درشتنام دہرایا امانت کند در وصفے از اوصاف او یا در صورت مبارک او۔ خواہ آنکس مسلمان ہو
خواہ ذمی یا حر لی اگرچہ از ان ہزل کردہ باشد واجب القتل کا فرض است تو یہ اور مقبول نیست۔ اجماع امت

برکان است کہ بے ادبی کہرس از انبیا گفتر است۔ خواہ فاعل او علال دانستہ متکلم شود یا حرام دانستہ یا نہی پس بقول حضرت نظامی - ۵

تن اود کہ صافی تر از جانِ باست | سبک لحظه گر آمد و شد بجایست

ہمکو بطریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جا نہیں کوئی محال نظر نہیں آتا۔ لیکن ہمکو بحث اس تیر جو تیر سیدِ بخیری اور قادیانی صاحب نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حجاجِ جہانی کی متعلق بزرگ خود بخلاف اللہ احدیث کو مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کو تعارض نے اون کو اعتبار کو کہو دیا۔ دیکھو خطباتِ حمیرہ اور ازالۃ الاوہام قادیانی ص ۹۳۲

مگر عجیب تیر ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سید سے ہی چار قدم آگے ہو گئے۔ کیونکہ سید تو اس

بحث کو اخیر میں قایل ہو گئے کہ اگرچہ بتقدیر بحث جملہ روایات ان میں جمع ہونا مستعد ہے لیکن تعدد معراج کے قول پر کوئی تعدد نہیں۔ اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیا جائے جیسے کہ لمعات میں ہے۔

وعلى لقد ير حجة الزايات يتعدى الجمع الى ان يقال بتعدد المعراج اذ يرجع بعض المرويات على بعض الارجح هو رواية الجماعة كذا قال الشيخ - (لمعات)

معراج جہانی کے محال ہونے قادیانی صاحب کے اعتراضات

لیکن برخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعدد معراج کے قول کو بھی باطل بنا دیا

جسکہ لمعات میں الجمع اور وہی مذہب جماعتِ اسلامیہ کو کہا گیا ہے۔ پس اونہوں نے ازالۃ الاوہام کے اخیر اغراضِ قول میں تعدد معراج کے ابطال پر یہ تین دلائل پیش کی کہ اول انہیں امدادِ حدیث سے ثابت ہو کہ ایسا کہ

لے خاص خاص مقامات آسمانوں میں مقرب ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔ چنانچہ حضرت

ساتوین آسمان سے آگے جانے لگے تو بوتلی نے کہا کہ اے میرے رب مجھے یہ گمان نہ تھا کہ مجھ سے ہی

زیادہ کسی کا رفع ہوگا۔ اب ظاہر ہے کہ اگر بوتلی کے اختیار میں تھا کہ وہی پانچویں آسمان پر جاتے اور

کبھی چڑھے پر اوپر کبھی ساتوین پر تو یہ گریہ و بکا کیسا تھا جیسے پانچویں یا چھٹے سے ساتوین پر چلے گئے ایسا

اعراض دوم ہی آگے بھی جاسکتے تھے۔ دوم (بقول ابن تیمیہ) ہاں سو اس کے پانچ

معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہیے کہ پانچویں دفعہ اول نمازین پچاس معتبر کی گئیں اور پھر پانچ

منظور کی گئیں جس سے قرآن کریم اور حدیث اربعہ کے احکام میں محض جیاد اور لغو طور پر منسوبیت نامی ہڑپتی ہزار
 اغراض ہدم ستون۔ بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے ص ۱۱۲ میں ہے خود اپنے اندر تعارض کر رہی ہے۔ کیونکہ

ایک طرف تو یہ لکھ دیا کہ لکھتے نے پہلے یہ معراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نمازین
 پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ معراج نبوت
 سے پہلے تھی تو اسکو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟
 اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ انتہی بلفظ مخصوصاً۔

پس ہم قادیانی صاحب کی اعتراض اول کو نظر انداز کر کے اول اعتراض ثانی کو باطل کرتے ہیں
 جو انہوں نے تعدد معراج کے ابطال میں بیان کیا اور جو درعمل ابن قیمؒ شکر گرد ابن تیمیہ

کا ایک کہنہ اور بوسیدہ اعتراض ہے اور جو قادیانی صاحب نے غیر مذہب الفاظ بلا کر لپٹی
 طرف منسوب کر لیا ہے اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فتح ابزاری شرح

صحیح بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک ملکہ کتاب ہے۔ دھجج الامام ابو حامد المذہبی عن وقوع المعراج عند
 ابن احمد عسقلانی اپنی کتاب کی جلد ہفتم کے ص ۱۵۰ میں لکھتے ہیں

کلام ابو شامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ معراج میں تعدد
 ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے

ثبوت میں اس حدیث سے تمسک کیا جسکو بنار اور سعید
 ابن منصور نے ابی عمران الجونی کے طریق سے حضرت انس سے

مرفوعاً تخریج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے میں بیٹھا ہوا تھا
 کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کانہوں کے درمیان زور

سے ہاتھ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی طرف کھڑے ہوئے
 جس میں پرند کے دواشیہ نون کی طرح گچہ پتہ تھا۔ ایک میز

جبریل بیٹھا اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اونچا

ابن احمد عسقلانی اپنی کتاب کی جلد ہفتم کے ص ۱۵۰ میں لکھتے ہیں
 کلام ابو شامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ معراج میں تعدد
 ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے
 ثبوت میں اس حدیث سے تمسک کیا جسکو بنار اور سعید
 ابن منصور نے ابی عمران الجونی کے طریق سے حضرت انس سے
 مرفوعاً تخریج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے میں بیٹھا ہوا تھا
 کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کانہوں کے درمیان زور
 سے ہاتھ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی طرف کھڑے ہوئے
 جس میں پرند کے دواشیہ نون کی طرح گچہ پتہ تھا۔ ایک میز
 جبریل بیٹھا اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اونچا

ہوتا گیا یہاں تک کہ اس نے خافقین کو روک لیا۔ اور اس
میں ہے کہ میرے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا
اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا جس کی لپستی میں حجابِ قُفُوف
مٹھا جو موتی اور یاقوت و زنبار۔ علامہ ابن حجر کہتا ہے کہ اس
حدیث کے رجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں مگر قُفُوف
نے اس کے متعلق ایک دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور
ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے وقوع
کے وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ مان سنبھرتو وہ تعدد

و اما المستبعد وقوع التعدد فی قصۃ المعراج
الَّتِی وقع فیہا سوال عن کل نبی و سوال عن کل
باب بل بحث الیہ و فرض الصلوۃ الخمسۃ غیر
ذلک فان تعدد ذلک فی الیقظۃ لا ینتجی عن
رد بعض الروایات المختلفۃ الی بعض التبریح
الا انہ لا یحد فی وقوع جمیع ذلک فی المنازلۃ
ثم نفعہ فی الیقظۃ علی دفعہ کما قد متددہ
فتح الباری جلد (۷) ص ۱۵۱

ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس میں ہر نبی سے آنحضرت کا پوچھنا اور ہر دربان آسمان کا پوچھنا
واقع ہے کہ کیا یہ نبی مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازین فرض کی گئی ہیں؟ کیا تہ حالت بیداری
میں ایسے امور کا تعدد موزون نہیں ہے۔ پس یہی معین ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف
رد کیا جاوے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جاوے۔ مگر ان تمام امور کا تعدد حالت خواب میں واقع ہونا
کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا متعدد طور سے وقوع بطریق توہم ہو۔ اور یہ اسی کے مطابق
حالت یقظہ میں ہو جیسے کہ قبل ازین بیان ہو چکا ہے کہ مہلب نے ایک ظائف سے اور ابو نصر بن بشیر
اور ابو سعید نے شرف المصطفیٰ میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی معراج میں ہوئیں۔ بعض تو ان
میں سے حالت یقظہ میں ہوئیں اور بعض حالت خواب میں۔ سمعنا قطب الوقت شیخ محی الدین ابن العربی
رحمۃ اللہ علیہ فتوحات مکیہ کے بقیۃ جلد سوم کے ص ۴۴ اور باب (۳۷) میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج مع الجسم کے اثبات میں توضیح دلائل کے ساتھ فرماتے ہیں کہ
کل موطن میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم مبارک کے ساتھ معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی
اور کل خفتیں بار جو آنحضرت کو معراج ہوئی ان میں سے ایک بار کے بعد باقی ہر دفعہ فقط روح کیساتھ
معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس طرح مشروع فرماؤ میرے فلما صحیح ذکر ذلک للناس فالمنہن بہ

محی الدین ابن العربی کا
قول تعدد معراج اور
جمالی معراج کا ثبوت

کہ جبکہ صبح ہوتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات
 کی اسریٰ کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں نے
 تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان نصیب نہ ہوا انہوں نے
 آنحضرت کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو بین بین
 تھا یعنی نہ پورا سمجھتے اور نہ پورا کافر اسنے اس کی
 تصدیق میں شبہ رکھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس قافلہ کا ذکر کیا اور نیز اس شخص کا بیان فرمایا جو
 و غور کر رہا تھا یہاں تک کہ قافلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ارشاد کے مطابق بتایا مقرر آہو پوچھا اور گفتار
 نے اس شخص سے حضرت کے ارشاد کی تصدیق چاہی
 پس اسنے ویسے ہی پیالہ پانی کا اولٹ جائیکا اقرار
 کیا جیسے کہ آنحضرت نے بیان فرمایا تھا۔ پھر فقار میں سے
 ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھے ہوئے تھا آنحضرت
 سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب
 اسکر میں آنحضرت نے بیت المقدس کا اسی نقشہ
 دیکھا تھا جتنے حصہ میں کہ آنحضرت نے رفتاری اور تازہ پڑی
 لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت کی آنکھوں
 کے سامنے کر دیا اور نقشہ بیان فرمانا شروع کر دیا اور کوئی
 انکار نہ کر سکا۔ پس اگر اسراف فقط روح کو ہوتی اور ایک
 ایسی ہی رویا ہوتی جیسے کوئی سویا ہوا خواب دیکھتا ہو
 تو کوئی یہی انکار نہ کرتا اور نہ کوئی جبکہ کرتا بلکہ کفار کا انکار

صدقہ وغیر المؤمنین بکنہ والشاک ارتاب فیہ ثم
 اجر ہم بحديث القافلة وبالشخص الذي كان
 يتنصت و اذا بالقافلة قد وصلت كما قال فسأل
 الشخص فاجزهم بقلب الفتح كما اجرهم رسول الله
 و سأل الشخص من المكنين عن رأيي ببیت المقدس
 ان ليصفه لهم ولم يكن رأيي منه صلى الله عليه وسلم
 الا قد رما مشي فيه و حيث صلى فرفع الله له حتى
 نظر اليه فاخذ بيعة للحافتي فما انكروا من عثم
 شيئا ولو كان الاسلء بوجه تكون رؤيا راها
 كما يرى النائم في ليله ما انكروا احد ولا نازعوا
 و انما انكروا عليه كونه علمهم ان الاسلء كان
 بحجبه في هذه المواطن كلها و له صلى الله عليه
 وسلم اربعة وثلاثون مرة الذي اسري به منما
 اسلء واحد بحجبه و الباقي بوجه رؤيا راها
 و اما الاولياء فاهم اسلءات روحانية برؤية
 يشاهدون فيما معاني متجسدة في صور محسوسة
 للخيال يعطون العلم ما تنقمت تلك الصور من
 المعاني و لهم الاسلء في الارض و في الهواء و غير
 لم يستلهم قد محسوس في السماء و بعد اذا
 على المجاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم باسراء
 الحجم واختراق السماوات و الا فلا حصاد قطع

اور استبعاد اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرتؐ نے اول کو یہی اطلاع دی
 تھی کہ آنحضرتؐ کو سب مومنین میں جہم کے ساتھ سرا ہوئی ہے۔
 اور آنحضرتؐ کو کل نچوتیس مرتبہ معراج ہوئی۔ لیکن جس جسم کیساتھ
 ایک ہی مرتبہ سرا ہوئی اور باقی معراجین فقط روح کے ساتھ
 ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے یہی روحانی
 اور برزخی طور سے اسرائیلین اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان
 سراوات میں اولیٰ معانی تجسد کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی
 قوت خیالیہ میں بصورت محسوس تجسد ہوتے ہیں اور اولیٰ کو ان
 معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو اولیٰ معنویوں کے اندر ملوث
 ہوتے ہیں۔ اور علاوہ اسکے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوا میں

یہی سرا ہوتی ہے مگر آسمان میں اولیٰ کا قدم محسوس نہیں ہوتا
 اور یہی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرتؐ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی معراج کو تشرف ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کے جسم مبارک کو سرا ہوئی اور سنا اور عیناً آسمانوں میں
 خرق ہوا اور سافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں اور یہ سب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں کے لئے معنی ہے نہ
 برائے۔ پس اولیاء اللہ کی معراج میں روحی اور روئیہ قلب اور معنوی
 برزخیہ اور معانی تجسد ہیں اور جو مجھے معراج ہوئی وہ یہی
 انجیم کی تھی جس کو ہم نے اپنی کتاب الاسرار و ترتیب الرسل
 میں ذکر کیا ہے۔ اور ہم غریب اہل اللہ کی اسرار کا ذکر کرتے
 ہیں جو مجھے علی الخصوص اللہ تعالیٰ نے اس ہی اطلاع دی۔

مسافات حقیقیہ محسوسہ و ذلک کلہ
 لورثۃ معنی لا حساس السموات فمذاقہ
 فلنذکر من اسراء اهل الله ما اشهر في الله
 خاصة من ذلک فان اسراء اہم مختلف
 لانہا معانی متجسدة بخلاف الاسراء
 المحسوس فمعاج الاولیاء معاج الدواعی
 و روئیہ قلوب و صور برزخیات و معانی
 متجسدة است۔ فمما شہدنا من ذلک وقد
 ذکرنا فی کتابنا المسلمی بالاسراء و ترتیب الرسل
 فتوحات مکیہ باب (۶۳) فی فیض جلد ۳

واسری بہ الی المسجد الاقصیٰ ثم الی المسجد
 المنتہی والی ما شاء الله وکل ذلک بحمدہ علیہ
 علیہ وسلم فی الیقظۃ و لکن ذلک فی موطن ہوا
 برزخ بین المثال و الشہادۃ جامع لاحکامہا
 فظہر علی الجسد حکام الروح و تمثل للروح و المعانی
 الروحانیۃ اجساداً و لکن بان لکل واقعۃ
 تلك الوقائع تعبیر و قد ظہر فی قولہ و ہی
 و غیر ہم علیہم السلام نحو من تلك الوقائع و لکن
 الاولیاء الائمة لیکون علو درجاتہم عند الله
 کمالہم فی الرقیاء و الله اعلم۔ اما شق النص
 و ملائکہ ایماناً فحقیقۃ غلبتہ الخوارزمیہ و

الطفاء ولب الطبیعة وخصو عما لما یفیعن
علیہا من خیرة القدس واسارک وعلی البرق
تحقیقة استواء نفسه النطقیة علی نفس منہ
المتی ہی الکمال المجبونی فاستوی واکب
علی البراق کما علیت احکام نفسه النطقیة
علی البہیمیة و تسلط علیہا و اعظم صلات
بلسان التجوز لانہا خمسون باعتبار التی
ثم ادفع اللہ ملاحظہ تدیجاً یعلم ان الحجج
مد فوج وان النعمة کاملہ قتل هذا المعنی
مستند الی موسی علیہ السلام فانہا عشر
الانبیاء معالجۃ للامۃ و معرفۃ لیبسا ستہا
واما بکاء من ہی فلیس جمید و لکنہ مثال نقیذہ
عموم الدعوی و لقاء کمال لم یحصلہا حق فی حق
حجۃ اللہ ص ۷۸

کیونکہ اون کی اس سر پرین مختلف ہیں اس لئے کہ وہ بر خلاف اسراء
محبوں کے سامانی تجسّد ہوتی ہیں۔ پس حضرت شیخ محی الدین
ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہمارے مولانا
حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے او قریل
مکتوف کی حقیقت کہل گئی جو حقیقت معراج
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں انہوں نے حجة اللہ البالغہ میں لکھا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو لفظ میں پہلے مسجد
اقصی پھر مدۃ المنتہی پر ماثاء التناک اسراء ہوئی۔ لیکن یہ
سب ایسے سٹون میں ہوئی جو مثال اور شہادت کے مابین
برنخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت
کے جسد پر روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور معانی روحیہ
کا تمثیل بصورت اجساد ہو گیا اور اسی سے ہر اوس واقعہ کی تعبیر
ظاہر ہوتی ہے جو اسراء میں پیش آئے۔ اور بغیر اس کے کو اسی

سناد ولی اللہ نقول
جسالی معراج کی نسبت

قسم کے وقایع بصورت مثالی حضرت خرقیل اور موسیٰ وغیرہ صلوات اللہ علیہم پر ہی ظاہر ہوئے اور اسی
طرح اولیا رامت کے لیے تاکہ عند اللہ اون کے علودرجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویا میں دیکھیں
اسکے بعد علی الاتصال حضرت ولی اللہ نے اون تمام وقایع کی تعبیرات بیان کیں جو اسراء کے
وقت پیش آئے۔ جیسے شق الصدر اور رکوب براق اور ملاقات انبیا اور رقی سموات اور مدۃ المنتہی
اور انا ولین و خمر اور اخیر میں صلوات خمسہ کے امر کو متعلق کہا کہ وہ باعتبار ثواب کو خمسوں ہی ہیں اور اللہ
تعالیٰ نے تدریجاً اپنی مراد کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ حج مقصود نہیں اور نعمت کامل پہنچ چکی ہے اور اس
معنی کا تمثیل حضرت سوس کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیا علیہم السلام سے زیادہ
اون کو اپنی امت کیساتھ معاملہ ہوا اور یہ امت کے امور میں سے زیادہ معرفت رکھتی تھی اور موسیٰ کا

حضرت شیخ کو لکھا کہ
دبر

رونا اس سبب کیساتھ تنہا بلکہ وہ مثال تھی اور رونا اس معنی پر مشتمل ہوا کہ اون کو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح دعوت عامہ صحت نبوی اور اون کو وہ کمال نہ ملا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اون کو ہوا اور دیکھائی دیا۔ سوگفت کہتا ہے کہ بلیک روئیکی علت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی معنی کی طرف

اوس حدیث نبوی میں اشارہ ہے جو ارشاد ہوا کہ اگر لوکان موسیٰ حیاتی ذمہ سار سعة الہ اتباعی -

موسیٰ زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر اون کو چارہ نہ تھا احمد بیہقی فی شعب الایمان من حدیث جابر

اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل من بدلکم موسیٰ فانہم تنوخوا و تکتونی فصلکم عن سماء

ہو جاتا ہے جو انہوں نے حضرت موسیٰ کی بکا اور السبیل ولوکان حیاً وادراک تبتی لا تبعنی داری -

تعیین مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اوس کا بیان آئیگا۔ اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں

کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح

اور انہیں کے مسلک پر چارہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراء جسدی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق اتنا

ہے کہ موطن معراج میں آنحضرت کو روح اور دیگر معانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت

خرقیل اور موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور دیگر اولیاء کرام کو ایسے وقایع مالم رویا یا عالم کشف الغلوب

میں بصورت مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط اون کی روح کو معراج میں ہوئیں باجساد کو چنانچہ

(توہدات مغرکون باب ۲۸ درس ۱۲-۱۷) معراج بعقوب کی نسبت لکھا ہے کہ پس بخوابید

حضرت یعقوب کی معراج کہ ایک نردبانے زمیں پر پگشتہ مشرباسمان می خورد و اینک فرشتگان خدا از ان ببالا

ذیر میرفتند و اینک خداوند برآن الیتادہ میگفت سخن خداوند خداے پدرت ابراہیم و ہم خداے الحق

ام این زمینیکہ برآن بخوابی تبو بہ ذریت تو سید ہم و ذریت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمنرب و مشرق

و شمال و جنوب منتشر خوانند شد و اینک من بالوادم دہر جابیکہ میروی ترائنگاہ داشتہ باین زمین باز پس

خوابم آورد تا بوقتیکہ انچہ تو گفتہ ام بجای آورم تراز در لجن اہم گذاشت و بعید بل از خواب خود بیدار شدہ گفت

بدستیکہ خداوند زمین سکان است و من نہ انسم۔ پس ترسیدہ گفت کہ این مکان چہ ترسناک است باین

نیست مگر خانہ خدا و این است در ولایت آسمان

مگر جاسے غور ہے کہ ایسی معراج مین کیا التفوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج نبوی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاہ ولی اللہ کا رتہ اس سے بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب یا سید احمد خان کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو ایک خواب یا رویہ یا قلب یا معراج روحی کہیں جو لقبول حضرت ابن العربی بوجہ اتم و بطریق محقق بصورت برزخیہ و معانی متجسّمہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود اون کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور لقبول سید احمد خان جیسا ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اسلئے نبوی کو حضرت خرقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کو وقایع کی طرح ایک رویہ یا روحی اور معنی برزخی خیال کیا ہے تو ہم بلاشبہ کہہ لو نہیں گے کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خود اپنی معراج مکشوفہ ہے جس پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو قیاس کر لیا جسکے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ اون کے کشتی قول کو اون مٹا ہوا درجہ یا ہر صحابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جہنوں نے نور نبوت سے بالمشافہ اس حنی کا استفادہ کیا لاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج بالحدیث بحالت یقظہ ہوئی اور آنحضرت کی روح مبارک جسم کے ساتھ پہلے بیت المقدس پہر آسمانوں پر اٹھائی گئی

وذهب معظم السلف والمسلمین الى انه اسراء لم يحدث في اليقظة وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر والنس وحذيفة وعمر والی حذيفة ومالك بن عصفور والی حبة البدری وابن مسعود وضحاک وسعيد ابن جبیب وقتادة وابن المسيب وابن شهاب بن ابن ذیاد والحسن وابراہیم ومسروق وجابر وعكرمة ابن جريح وهو دليل قول عائشة وهو قول الطبري وابن حنبل وجماعة عظيمة من المسلمين هي قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والمفسرين وحذيفة بن اليمان قال

چنانچہ شفا کے قاضی عیاض میں ہے کہ معظم سلف اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس کے ساتھ اور بحالت یقظہ اسراء ہوئی اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن عباس اور جابر اور انس اور حذیفہ اور عمر اور ابی ہریرہ اور مالک بن عصفور اور ابی حبة البدری اور ابن مسعود اور ضحاک اور سعید بن جبیر اور قتادہ اور ابن سائب اور ابن شہاب اور ابن زید اور ابن مسعود اور ابی ہریرہ اور عكرمة ابن جريح کا اور یہی کثرت مسروق اور جابر اور عكرمة اور ابن جريح کا اور یہی کثرت کا مذہب مختار ہے اور یہی قول طبری اور ابن حنبل اور

دو ہی بلوت تالیسین اور ائمہ مدنیسین کے اساجین نے جملی معراج ہونا کہا

والله ما ذلنا عن ظن البراق حتى (جواب)

(شفاعا قاضی عیاض)

مسلمین کی جماعت عظیمہ کا ہے۔ اور یہی قول اکثر شیخین

کوفتہ را و محدثین اور متکلمین اور مفسرین کا ہے یہاں تک

کہ خدیفہ بن یحییٰ نے حلف کے ساتھ کہا کہ جبریل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسرار سے واپس ہونے تک

براق کی کشت سے جدا ہوئے۔ بلکہ یہی قول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے اور اسی کی تصدیق سے

اون کا لقب صدیق اکبر ہوا۔ پس قول اسرار روحی اور رویائے روحی جس کی بنا فقط دو صحابہ یعنی حضرت

عائشہ صدیقہ اور حضرت سواہ رضی اللہ عنہما کے قول پر کی جاتی ہے وہ ان جہاں بھی ہے

حضرت عائشہ کا قول
بجاء روحی صحیحین

عن عائشہ ما فقدت (ما فقدت) جسد رسول اللہ صیطلہا ما روی انہم

اقوال کا مقابلہ

یدخل بعاء الابد الهجرة والاسراء انما کان بحکمة بعد خمس سنین من البعثۃ

تہیں کر سکتا خصوصاً اس وقت

فأیضہم تحدث بہ عن شہادۃ لا یقال لکن حیث ذل زوجہ فی سن

میں جبکہ ہم خود علاوہ اس کے

من یضبطو عملہا لکن ولدت بعد علی الخلاق فی الاسراء متی کان فان

جسدی کے اسرار روحی کی ہی

الاسراء کان فی انزل الاسلام علی قول الزہری ومن وافقہ بعد البعثۃ

قابل ہیں اور نیز قاضی عیاض

بجام والنصفہ وکانت عائشہ فی الحجۃ بنت نحو ثمانیۃ اعوام وقد قبل کان

شفایین اور علامہ زرغانی شرح

الاسراء الخمس قبل الحجۃ وقیل قبل الحجۃ بعام والاثنبۃ الخمس والحجۃ لک

سواہ رب اللہ نہیہ کے مقصد

تطول نیست من غرضہ فاذا لم تشاہد ذلک عائشہ دل علی انہا حدثت

خاص میں تصریح فرما رہے ہیں

بذلک عن غیرہا فلم یحجج خبرہا علی غیرہا یقول خلاۃ مما وقع لہا فی حدیث

کہ حضرت عائشہ سے مذکور حدیث

امہا ہانی وغیرہ۔ والیضا فلیس حدیث عائشہ بالثابت والحدیث الاخر

کا مروی ہونا باطل اور غیر ثابت

انبت لبناغنی حدیث امہا ہانی وما ذکر فیہ خدیجۃ بل الذی یملح علیہ

ہے۔ کیونکہ اول تو اس حدیث

صحیح قویا انہ مجسدة لکن ادا ان تكون رویا لربہ وایا علمین ولو کانت

کے راویوں میں انفطاع ہو

عندہا منما لم تنکرہ۔ شفاء قاضی عیاض۔

اور ثانیاً سوانح کے وقت یہی

والمری عنہ ابن اسحق حدیثی بعض الابی بکروان عائشہ کانت تقول

حضرت عائشہ یہی کہتی تھیں

(ما فقدت جسدہ النشایط) لکن اسری بر وجہ قال النشایط کن افرغی

تہیں اور بقولے وہ اس وقت

ابھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 مقدس مبارک میت ہی نہ آئی تھیں
 اور ان کی عمر اوس وقت آٹھ
 برس کی تھی وہ اس قابل نہ تھیں
 ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت
 کرتین پس جبکہ انہوں نے اپنے
 (زرقاتی - مقصد خامس ص ۵۷)

مشاہدہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی تو کوئی وجہ نہیں کہ انہوں نے ضبط اور احتیاط اور ثبوت احادیث کو ترک
 کر دیا جائے خصوصاً امامانی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کو ساتھ آنحضرت کو معراج ہوئی
 کیونکہ اوس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان آنکھوں سے نہ دیکھا - پس اگر وہ معراج
 روح کی قابل ہوتیں تو ہرگز صراحت کیسا ہند رویائے عین کا انکار نہ کرتیں کیونکہ روحی اور حالت منام کے
 واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے - اور زرقاتی بین ابن زبیر سے منقول ہے کہ انہوں نے تو تصریح فرمادی ہے
 کہ عائشہ کی یہ حدیث منوع ہے اور امام الشافعیہ ابو العباس فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث کے رو کر کے لئے
 یہ حدیث وضع کی گئی ہے - اور شامی لکھتا ہے کہ ابن اسحاق وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بضیضہ
 منقول جو بروی ہے ہی اکثر نسخ میں پایا گیا ہے اور بتقدیر صحت اس حدیث کو علامہ تفتازانی نے
 اس کی اس طرح تاویل کی ہے کہ آنحضرت کا جسم مبارک روح سے مفقود نہ ہوا - بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ
 ساتھ تھے - اور بظاہر ہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے - کیونکہ حضرت عائشہ کی دوسری حدیث میں جس کو

خبر ایشک حدیث
 سیر کرائی کا ثبوت
 حاکم نے تحریر کیا ہے صریح یہ معنی
 میں چنانچہ فرمایا حضرت عائشہ نے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو مسجد اقصیٰ تک کی سیر کرائی گئی تو آنحضرت نے صبح
 ہوئے ہی لوگوں سے اس طرح ٹیپے واقعات بیان کرنا
 پس بعض ایمان والے ہی اس کے سنتے ہی مرتد ہو گئے
 اخراج الحاکم عن عائشہ قالت لما اسرہی بالنبی صلی اللہ
 علیہ وسلم الی المسجد الاقصیٰ صحیح یجد اناس
 بذلک فارتدنا من کانوا امنوا بہ وصدتہ وہی
 بذلک الی البی بکر فقالوا اهل ملک فی ہما جبکہ یزعم
 انداسری بہ الی بیت المقدس وجعلوا قبلہ یصیح

اور حضرت ابلیس کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور پوچھا
 کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ تیرا صاحب زعم کرتا ہے کہ وہ اکل
 رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس
 بھی آگیا۔ ابوبکرؓ نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے
 کہا ہے؟۔ اوہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے!
 ابوبکرؓ نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو ضرور سچ کہا ہے۔ اوہوں نے پوچھا کہ پھر تو اس کی
 تصدیق کرتا ہے؟۔ ابوبکرؓ نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور یہ کیا بلکہ اس سے
 بعید تر کی یہی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق غدوہ یا روحِ نبیؐ طلوع شمس کے قبل یا زوال کے
 بعد دیکھا۔ اور اسی وجہ سے اون کا نام صدیق ہوا۔

اور حدیث معاذ بن ریح کے متعلق ملا علی قاری منہاج العلوی مین لکھتے ہیں کہ وہ اسرارے
 نبوی کے وقت ابی ایمان نہ لائے تھے پس اون کا
 بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کانت رؤیا ماثلة
 اسرارے جسدی کی نسبت نہیں جو کہ ان کے ایمان سے
 اول اور ان کے علم سے باہر تھا۔ معہذا شفا زمین ہے
 کہ آہ غنۃ مین اول ثورث ان نزول واقعہ حدیثیہ ہے
 جس سے نفوس صحابہ مین کئی ایک شبہات گزرے اور
 ثانیاً رؤیا منام مین کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ
 ایسا تو ہر شخص خواب مین دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی
 ساعت مین زمین پر آسمان اور شرق سے مغرب
 تک جا پہنچا۔ معہذا صحیح بخاری مین خود حضرت ابن
 عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے

احتجوا بقوله وما جعلنا الرؤيا فيما هارؤيا قلنا سبحان الذي
 اسرى بيده لانه لا يقال في النوم اسرى وقوله فتنه
 للناس يؤيد انما رؤية عين واسرار شخص اذ ليس
 في الحالم فتنه ولا يكذب به احد من كل حد يري مثل
 ذلك في منامه من الكون في ساعة واحدة في اقطار متباينة
 على ان المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية فذهب
 بعضهم الى انها نزلت في قضية المدينة وواقع في
 نفوس الناس من ذلك - شفا عظامي عياض حج
 قال ابن البري الرؤيا وان كانت في المنام والعرب
 استعملتها في اليقظة كثيرا فموجها ومشهور لكل العرب
 فكر الرؤيا وبهش فواحه ۛ وبهش نفسا كان قبل يلو مراء

حدیث معاذ بن ریح
 کا جواب

وعليه اكثر المفسرين (في اية الفتحة) يعني ما لا يلبث
المعراج ليقطه على الصبح - (شرح ددة الغولض للحنبل)
بجانب

جوشب سہری بین آنحضرت کو نصیب
بروئی - اور یہی قول کرانی کا ہے - معہذا علامہ خفاجی

شرح - روز بروز سحر کے صبحا بین ابن البری سے نقل کرتا ہے کہ روایا اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن
عرب نے اکثر ایسے کو حاجت یقظہ کے لئے استعمال کیا ہے - پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راہی نے
اپنے اشعار میں کہا اور اکثر مفسرین نے روایا کے یہی معنی لئے اور یہی صحیح ہیں - اور یہی معنی متبنی کے
شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہا ہے در ویاک اعلیٰ فی العیون من الغمض - یعنی تیرا دیدار آنکھوں میں نہ
ہیں اور گھٹنے سے زیادہ تر لذت دہ ہے -

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض سرا کا استعمال نیند میں نہ ہوا اور اگرچہ بقول مراح سہری
اور سہری اور اسرار شریک کے ساتھ مختص ہیں یعنی بربشب رفتن لیکن مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں براء
بن عازب کی حدیث کہ الفاظ سے اسرا کا استعمال رات اور دن کہیں دونوں میں رقا اور سیر کر نہیں ہی
ہوا - یعنی اوس کو سیر سیرا ہی منصوص ہے نہ میر خواب - چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے

قصۃ فارکی نسبت باین الفاظ استفسار کیا کہ
کیف صغما حین سر ج مع رسول اللہ صلی اللہ
جب تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
مکہ سے مدینہ کی طرف رات کی وقت سفر کیا تو تم دونوں

کی کیا حالت رہی؟ - اسکے جواب میں حضرت ابی بکر صدیق نے فرمایا کہ ہم نے اوس تمام رات اور اوس کے
دوسرے دن کی دوپہر تک اسرا یعنی سفر کیا یہاں تک کہ آفتاب سمت الہام گیا اور راستے راہ گذروں
سے خالی ہو گئے - پس ظاہر ہے کہ اس حدیث مبارک میں ہی سرا اور اسرا دونوں الفاظ کا استعمال سفر
شب و روز بجا لت یقظہ منصوص ہے اور اس کو سفر روحی بجا لت نوم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور غمض
نے اپنا کوئی تصرف اس کے اصلی معنی میں نہ کیا -

پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسرا و دیگر انبیاء کی طرح روحی
اور کشفی مذہبی بلکہ آنحضرت کو بسم کے ساتھ اسرا ہوئی - اور احادیث جو اس باب میں بطریق کواثر وارد ہیں وہ

بطاہر اسی معنی کے لئے مثبت بین اور وہ معیوہ دلالت کرتی ہیں کہ مسجد حرام سے بیت المقدس اور بیت
سے سدرۃ المنتہی اور وہان سے وراۃ الوراۃ تک ایک ہی اسرار سے اور یہ معنی شداد بن اوس اور شامت

قال القاضی حنفی اللہ عنہ جو دلائل رحمہ اللہ حدیث
عن انس ما شاء فلم یأت احد عنہ با صواب من حدیث
خلط فیہ غیرہ عن انس تخلیہا کثیر الا سیما من روایت شریک
بن ابی نمر - شفا ص ۵۲

بنانی کی حدیث کے تعلق جو ثاب بین چن
قاضی عیاض شفا میں لکھتے ہیں کہ ثابت ہو
یہ حدیث حضرت انس سے
نہایت خوبی اور جودت کے
حدیث ثابت ہوئی ہے
سے مزاج جمالی کا ثبوت
اور اس کی جودت

ساتھ بیان کی ہے جو دوسرے کسی راوی نے حضرت انس سے ایسی با صواب روایت نہیں کی اور شامت
کے غیر انس کی روایت میں اختلاف کر دیا فاس کردہ حدیث جو شریک بن ابی نمر نے روایت کی۔

وقوله فی حدیث اخرین انائم والیقطان وقوله ايضا
نامرینا وقوله وهونا ثم استیقظت فلاحجة
فيه اذ قد يحتمل ان وصول الملك اليه كان وهونا ثم
واول جملة والاسراع به وهونا ثم ليس فی الحديث انه
كان ناماً فی القصّة كلها الا ما يدل عليه ثم استیقظت
وانا فی المسجد الحرام فخلع قوله ثم استیقظت بمعنى صحبت
او استیقظت من نوم اخر بعد وصوله بنیة یدل علیه
ان سئل لم یکن طول لیلہ وانما کان فی بعضہ وقد یؤی
قوله استیقظت وانما فی المسجد الحرام لما کان غریباً
من عجائب ما طالع من ملکوت السموات والارض
خامراً باطنه من مشاهدة الملاة الاعلی وما رأى من
آیات ربہ الکبری فلم یستفقد ولم یرجع الى حال البشریة الا وهو
بالمسجد الحرام - شفا ص ۵۲ وفتح الباری

ان بعض احادیث کے الفاظ
مختل فی بعض
میں جو کہ غیر ثابت ہے سے مروی ہیں مثل
بین النائم والیقطان یا وهونا ثم اور
استیقظت وارد ہے۔ اس کی نسبت
قاضی عیاض اور احمد عقلانی فرماتے ہیں کہ
ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ محتمل
ہے کہ جبریل کے آنے کے وقت یا اسرار کے
شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے
ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث
میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو
کہ تمام سراہین سوتے ہوں۔ حالانکہ
ثم استیقظت فی الجملہ سونا لگتا ہے لیکن
اسکے معنی صبح کرنے کے بھی ہیں یا محتمل ہے

کہ اسرار کے بعد گہر میں سو گئے ہوں۔ کیونکہ اسرار میں اس قدر وقفہ تو نہ تھا کہ سوینگی ٹہلت ملی ہو اور محتمل ہے کہ لفظ بمعنی ہوشیاری اور افادہ کے ہو جو بنیاد استغراق الی اللہ اہل الد کو حاصل ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات ربانی کے دیکھتے ہیں اور ملکوت سموات وارض اور ملائکہ اعلیٰ کے مشاہدہ میں مستغرق رہے ہوں اور اسی وقت آنحضرت کو استیقاظ اور افادہ اس استغراق سے ہوا ہو جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں واپس آ پہنچے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شرع اسرار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف اکنہ میں ہونا پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور لمعات میں ہے کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ آنحضرت شب اسراء میں آمن بانی کے گہر سے بھوئے تھے۔ اور آمن بانی کا گہر ابی طالب کے کوچہ میں تھا پھر اس کے گہر کی چہت کھل گئی اور آنحضرت نے بسبب اس کو کہ اس میں رہا کرتے تھے اس کو اپنا گہر کہا اور اسی سے فرشتہ ادتر اور آنحضرت کو اس گہر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لیگیا اور حالیکہ آنحضرت آمن بانی کے گہر آرام فرما رہے تھے اور نیند کا اثر باقی تھا پھر چڑھیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت کو براق پر سوار

ثم اختلفت الروایات فی تعیین مکان الاسرار ففی بعضها دانی فی المحیط و فی بعضها فی الحجر و فی بعضها بیتنا انا عند البیت و فی بعضها فوج سقف بیتی و انما بمكة و فی بعضها اسری به من شعب ابی طالب و فی بعضها فی بیت امرهائی و هو اشهر و الحجج بین هذه الاقوال علی ما ذکر فی فتح البادی انه بات فی بیت امرهائی و بتیہا فی شعب ابی طالب ففوج سقف بیته و انما البیت الی نفسه الشریفیة لیتیقنہ فیہ فتر لمنا الملک فاخرجہ من البیت الی السجی و کان مضطجعا و یا اشد النعاس ثم اخرجہ من المحیط الی باب المسجد فادکبه البراق ثم قولنا انما مکة جملة حالیة للاشغال بان التقیة مکية لا مد یلقہ - لمعات حرقات

کرایا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو اعتراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اس کا جواب ہی ادا ہو چکا۔ کیونکہ ہم بقول حضرت علی اللہ

قادیانی صاحب
مترجم کا جواب

ذکر کر چکے ہیں کہ حضرت موسیٰ کا بگڑا اس واسطے نہ تھا کہ اون کو ساتویں آسمان سے آگے کیوں رفع نہ ہوئی؟
جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ بندہ اون کا حسرت بھرا دل و اس کمال اور عموماً دعوت کو فقدان ہو
تھا جو انہوں نے اپنے تین نہ پایا اور آنحضرتؐ کی ذات مبارک میں یا مواجہہ نہ کیا۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف

بخاری باب المعراج حدیث مالک بن معصومین
اشارہ ہے کہ جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم چبھے
آسمان سے آگے بڑھنے لگے تو حضرت نبیؐ رونے
لگے۔ آنحضرتؐ فرمائی ہیں کہ رونے کی علت جب
اون سے دریافت کی گئی تو کہا کہ میں اس لئے
روتا ہوں کہ میرے غلام نوجوان جو میرے بعد مبعوث
ہو اس کی اُمت میری اُمت سے زیادہ جنت
میں داخل ہوگی۔ ابن ابی حمزہ فرماتے ہیں کہ یہ رونے
اپنی اُمت پر حمت کے باعث تھا۔ کہانی کہتے
ہیں کہ غلام کا اطلاق حقارت کے لئے نہ تھا
بلکہ اس حسرتِ خداوندی کی عظمت کے اظہار میں ہے

فلما تجاوزت بكى روى موسى (قيل نه ما يملكك قال ابكى لان
غدا باحث لجدى يدخل الجنة من امة اكثر من يدخلها من
موتى - بخارى ص ۲۵ - قال العلماء بكاء موسى كان اسفا على
ما فاته من الاجر الذي يترتب عليه نفع الدنيا بسبب كثرة
من استبعه - قال ابن ابى حمزة ان الله تعالى جعل الرحمة في
قلوب الانبياء اكثر مما جعل في قلوب غيرهم فلما كبى رحمة الله
توشيح - قال الكهملاني ذكر الغلام ليس للتحقيق ولا مستصغرا بل
للتعظيم منه الله على رسول من غير طول العجز انتهى - وقد
يطلق الغلام يراد به القوى الطرى الشاب ولهذا كان
اهل المدينة ليس من حين هاجر اليهم شابا ولا كبيرا مع انه
اصغر منه شيئا - لمعات بخارى - ص ۲۵۹

جو بیخود لعمراً آنحضرتؐ پر ہوا۔ اور یہاں علی قاری کہتے ہیں کہ غلام کا لفظ قوی جوان پر ہی اطلاق ہوتا ہے
جیسے کہ اہل عرب نے ہجرت کی وقت آنحضرتؐ کو شاب بولا اور ابی بکرؓ کو شیح کہا۔ حالانکہ ابی بکر رضی اللہ عنہ
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں کئی سال پہلے تھے۔ اور ہم بقیوتِ اولیٰ نبایت و ولوق کے ساتھ کہتے
ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہ بالکل زعم فاسد ہے جو انہوں نے بظاہر حدیث شریف عم کیا جو کہ حضرتؐ کو
یادگار نبیا کے لئے خاص خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جس سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

اور یہ کہ حضرت موسیٰ کا رونا زیادہ تر رفع کے حصول کے لئے تھا
حالانکہ قطعاً ثابت ہے کہ کل نفوس فاضلہ آسمان ہفتہ تک
فیشتیعة عن کل سماء مقربوہا الی السماء
التي تليها حتى ينبئ به الی السماء السابعة

فیقول اللہ عزوجل اکبتا کتاب عبدی فی
علیین واعیدوا فی المناخلتہم
فیہا اعیانہم ومنہا اخرہم تارۃ اخری فی عاد
روحہ فی جسدہ الحدیث عن براء بن عازب
مشکوٰۃ ۱۲۲ باب من حضر الموت

روى احمد ومسلم والنسائي ابن النبی صلعم
قال مردت علی موتی لیلۃ اسری لی عندنا
الاحمر وحق قائم یصلی فی قریح - (زر قانی)

وقد رأیت فی جماعت من الانبیاء فاذا موتی قائم
یصلی فاذا دخل ضرب جعدا منہ رجال
شقیقۃ واذا عیسی قائم یصلی اقرب الناس
به شہا عروۃ بن مسعود الشقیقۃ فاذا ابرہیم
قائم یصلی اشبه الناس به صاحبکم یعنی نفسہ
فحانت الصلوۃ فامتہم الحدیث ابی ہریرۃ
مسلم - مشکوٰۃ - معراج

(فان قلت لم کان هؤلاء الانبیاء علیہم الصلوۃ
والسلام فی سموات دون غیرہم من الانبیاء)
لا یلزم منہ ان لا یکن فیہا غیرہم ولم یأت فیہن
بغی کون غیرہم فیہا وما وجہ اختصاص کل
واحدہم لسماء مخصۃ ولم یمان فی السماء الثانی
بخصوصہا اثنان) یحییٰ فیسی (وجیب عن

رفع ہونیکے بعد باہر آگئی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس
کئے بجاتے ہیں۔ ہر چند کہ ان کے صحابہ اور مقامات سیر ارفع
اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب اسری میں میری
گدڑاوس سرف شیلے کے پاس ہی ہوئی جہاں حضرت موسیٰ

علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر
اویسی دم بہت المقدس میں کل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت
نے اون کی امامت کی اور پھر ان کو علیہ علیہ آسمانوں
میں دیکھا۔ چنانچہ بروایت راجح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت آدم کو پہلے آسمان میں دیکھا اور
حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کو دوسرے آسمان میں اور حضرت یوسف
کو تیسرے آسمان میں اور حضرت ادیس کو چوتھے آسمان میں
اور حضرت ہارون کو پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان
میں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ساتویں آسمان میں۔

علامہ زر قانی کہتے ہیں کہ اس سے دوسرے
انبیاء کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا
لیکن ان انبیاء کو جدا گانہ آسمانوں میں بالاختصاص
کہاے جائیگی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے
تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کا تفضل باعتبار درجۃ
طاہرہ و عداۃ قسطانی کہتے ہیں کہ ان حضرات کا جدا گانہ
آسمانوں میں کہائی دینا دراصل ان کے اون واردات

جدا جدا آسمانوں میں
انبیاء علیہم السلام
کے سر کی پوزیشن

خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو اون کو اپنی اپنی قوم سے
پیش کرتے اور اسی کے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت
آدم کا دکھائی دینا اس کے یہی معنی ہیں کہ جس طرح حضرت
آدم کا جنت سے زمین کی طرف نکلنا ہوا اسی طرح پہلا
واقعہ آنحضرت کو یہ پیش آئیگا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی
طرف ہجرت کریں گے۔ اور دوسرے آسمان میں حضرت
عیسیٰ اور یحییٰ کا دیکھنا یہی رکھتا ہے کہ دوسرا واقعہ
آنحضرت پر اسی طرح پیش آئیگا جس طرح کہ حضرت عیسیٰ
اور یحییٰ کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت
عیسیٰ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی ایذا دی اور اون کے
قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے اون کو اوڑھ لیا
اور حضرت یحییٰ کو قتل ہی کر دیا۔ اسی طرح آنحضرت
کو ہجرت کے دوسرے سال یہود نے ایذا دینا شروع
کر دیا اور غلبہ کر کے آنحضرت پر بارادہ قتل پتھر پھینکنے
کو آمادہ ہو گئے لیکن حق تعالیٰ نے اون کو حضرت
عیسیٰ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دیدی گویا
عیسیٰ کو دوسرے آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف
اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسف کو تیسرے آسمان میں
دکھایا جانا آنحضرت کی اوس تیسری حالت کی طرف
اشارہ ہے جو حضرت یوسف کے بھائیوں کی طرح

الاقتصاد علی هؤلاء دون غیرہم من الانبیاء بانہم
امروا بملکاتہ نبینا صلعم فممنہم من ادرکہ من اول
وہلۃ ومنہم من تاخر فلحقہ ومنہم من فاتہ) و فی
فتح الباری نفیل لیظہر لفاصلہم فی الدرجا قیل
لما سبقتہ متعلق بالحکمۃ فی الاقتصاد علی هؤلاء
دون غیرہم من الانبیاء انتہی۔ فلو انی المصنف
بہذا کان افید ما ذکرہ واسلم من الانیراد ان
قیل شادۃ الی ما یتبعہ صلی اللہ علیہ وسلم مع قی
من لیسوا بفتح کل منہم) و وجہ الانشادۃ الی ثانیہ
بصورہم کا نقل ففسرہ فی ثانیہ کلوا حد بما لیسوا
وقع لہ غم و تنبید علی الحالات الخاصۃ بہم و تمثیل
بما یتبعہ المصنف مما لفق لہم ما قصہ اللہ عنہم
فی کتابہ (فاما ادم فوقع البتۃ بما وقع لہ من الحج
الی الحجۃ الی الارض لما یتبعہ لنبینا من الحجۃ الی
المدینۃ) و عیسیٰ و یحییٰ علی ما وقع لہ اذل الحجۃ
وہی ثانی حال لہ و الارض الی بمکہ و من عد ان وہو
وہما وہم علی النبی علیہ وارا دتم وصول السوء الیہ
و یحییٰ و عیسیٰ و ہما المتحان بالیس و اما عیسیٰ
فلکن بقیہ الیس و اذ وہ و ہما یقتلہ فرغہ اللہ
و اما یحییٰ فقتلہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم بعد انتقالہ الی المدینۃ صارا لہ حالۃ ثانیہ

آنحضرت کو اپنے قریشیہ بیایون سے تکلیفین پہنچیں
اور وہ جنگ و جدال قائم کر کے آنحضرت کے قتل
پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے آنحضرت
کو حضرت یوسف کی طرح اُنکے قریشیہ بیایون سے نجات
دی۔ چنانچہ آنحضرت نے فتح کے دن اپنی زبان درویشی
سے قریش کو اس تشبیہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ اور چوتھے
آسمان میں حضرت ادریس کا دکھایا جانا اُس حالت
البدن کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت کو حاصل ہونے
والی تھی یعنی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریس
کو رفعت عطا فرمائی اُسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو
یہاں تک کہ آنحضرت کی شان و شوکت نے سلاطین
وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرت نے ان کو اطاعت کی وجہ
کی۔ اور اپنی چون آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا
آنحضرت کی اُس حالت خامسہ کی طرف اشارہ ہے جو
حضرت ہارون کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح
حضرت ہارون قوم کی ایذا رسانی کے بعد ان کے
محبوب بن گئے اُسی طرح آنحضرت کی بغض و عداوت
کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنالیا اور چھٹے
آسمان میں حضرت موسیٰ کا دکھائی دینا آنحضرت کی اور
چہلم حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کی
طرح پیشین والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰ غزوہ

من الامتحان وکانت محنتہ فیہا بالیوم وادوہ
وظاہرہ علیہ وحموا بالقلوب الصخرۃ علیہ لیتقلوا
فجاءہ اللہ کما تجی علی فی فلکاً لہ لعیسیٰ فی السماء
الثانیۃ تنبیہ علی انہ سبقتی مثل حالہ و مقامہ
فی السنۃ الثانیۃ من الهجرة (و یوسف علی ما وقع
لہ من اخوتہ علی ما وقع لنبیہا من قریشیہ نصیب
الحرب لہم وادادہم اہلک وکانت العاقبتہ لہ
وقد اشار علیہ السلام الی ذلک یوم الفتح بقولہ
قریشیہ) (و یادہ علی علی ریح منزلۃ عند اللہ تعالیٰ
وکان ذلک موذنہا لہ بالجملة والبقیۃ وھو علو شانہ حتی
اذا ان الملوک وکتب الیہم یدعوہم الی طاعتہ
و یبارونہ وادرجع قومہ الی محبتہ بعد الخوف)
ولقاءہ فی الخامنہ بہارون الحبیب قومہ یوزن
محب قریش و جمیع العرب لہ بعد بغضہم فیہ ولقاءہ
فی السادسۃ لموسیٰ یوزن بحالہ تشبیہ حالہ موسیٰ
حین امر بغزو الشام فظہر علی الجبارۃ الذین کانوا
فیہا و الخلیجی اسرائیل الیل الذی خر جہا منہ
بعد اہلک عدوہم وکن لک غزائصلی اللہ علیہ
وسلم تبوک من ارض الشام و ظہر علی حصۃ دومنہ
الحندل حتی صالحو علی الجزیۃ بعد ان لقی یسیر
واقعی مکۃ و دخل اصحابہ الیل الذی خر جہا منہ

شام کے لئے مامور ہوئے اور آخر کار اون جبارہ پر فتح
پائی جو شام میں تھے۔ اور بنی اسرائیل کو اوس شہر میں
اون کے دشمن ہلاک کرنے کے بعد داخل کیا جس سے
وہ نکلے تھے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شام
کی زمین میں غزوۂ تبوک پیش آیا اور آنحضرت کو رئیس
دو مہینہ الجندل پر فتح حاصل ہوئی اور وہ اسیر کر کے لایا گیا
اور جزیرہ پر صلح ہو گئی۔ اور تمکین ہی فتح ہوا اور آنحضرت کے
صحاب اوس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ نکلے تھے۔
اور سابقین آسمان میں حضرت ابراہیم کا بیت المعمور کے
ساتھ بیٹھ لگائے بیٹھا ہوا دکھایا جانا دوسو سال کی عمر تک
اشارہ ہے۔ ایک یہ کہ بیت المعمور کعبۃ اللہ کے جانشین
ہے اور اوس کی طرف ملائکہ حج کرتے ہیں جیسے کہ ابراہیم
نے ہی کعبہ بنا کیا اور لوگوں میں کعبہ کے حج کی آواز دی
اور دوسرے یہ کہ آنحضرت کا حضرت ابراہیم کو بیت المعمور
کے ساتھ تکبیر لگائے بیٹھا دکھایا اس معنی کی طرف اشارہ
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر کار بیت الحرام کا
حج کرین گے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اخیر سال میں آنحضرت
نے نوے ہزار صحابہ کے ساتھ کعبۃ اللہ کا حج کیا۔

مارت ابن ابی جبریل
مورثہ حضرت مامور
کے مستقر کی نسبت

لیکن عارت ابن ابی جبرہ نے اس اختصار میں
کی نہایت اگلی حکمت بیان فرمائی چنانچہ

ثم لقائه في السابعة لاجراهم كمينين احدهما ان
البيت المعمور بحبال كعبته واليه تخرج المذنبون كما
ان ابراهيم عوالذي بنى الكعبة واذا في انما
بالج الىها - والنايئة ان اخر احواله صلعم حبال
البيت المحرام حج معه ذلك العام نحو من تسعين الفاً
وسروية ابراهيم عند اهل التاويل لوزن بالطح لث
الداي اليه والمرافح لقواعد الكعبة المحججة
واحياء العادات ابن ابی جبرہ عن وجه اختصار
كل واحد منهم ببناءه بان الحكمة في كون آدم في السماء
التي لا تلهي ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي
ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي
كان في السماء الثانية لانه اقرب الانبياء من حيث
الذين الى النبي ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي
بشرعية سيدنا محمد ولا تلهي ولا تلهي ولا تلهي
محمد صلى الله عليه وسلم وحججه وحججه وحججه
في الثانية ان عيسى لما شابه انصف في ثانی ہوا
وهو كالمشركين وكونه واحد آمن آمنة فاسب
يكون في السماء الثانية - وانما كان يحيى موحداً
لانه ابن خالته وشمس كما شيعي الواحد فلاجل التواضع
احد بما لا يخفى ما هنا حكا - وانما كان يوسف
في السماء الثالثة لانه كان على تحفة تدخل الجنة النبي

لانه ابن خالته وشمس كما شيعي الواحد فلاجل التواضع
احد بما لا يخفى ما هنا حكا - وانما كان يوسف
في السماء الثالثة لانه كان على تحفة تدخل الجنة النبي

المجئۃ وھی ثالثہ وہا الذین فی البریخ فالجئۃ

وآماکان ادریس فی السماء الرائعۃ لانہ ہذا کون فی

ولم تکن لدرجۃ فی الارض علی ما ذکر عن کعب الاحبار

وآماکان ہمارون فی السماء الخامسۃ لانہ ملازمی

لرجل انہ اخبرہ وخیفۃ فی قومہ مکان ہذا کون

ہذا المعنی واما لم یکن مع موسیٰ فی السماء السابۃ

لان موسیٰ مرتبہ وحرمتہ وھی کونہ کلیمہ وکونہ اکثر

الانبیاء اتباعا لجد بنینا۔ واماکان ابراہیم فی

السماء السابۃ لانہ الخلیل واکاب الآخر للمصطفیٰ

فما سب ان یجدہ للنبی بلحاظہ انس لقولہ ہذا

الی عالم اخر وھو اخر اقل المجب کما انس بایہ

ادری فی اول عالم السماوات ثم فی وسطہ بایہ

ادریس لان الرائعۃ من السبع وسط معتدل

ردقانی۔ مقصد خامس
واتیناہ الحکم بیتی ای النبوة وقال عمر کان بیتی

او ثلاث فقال لہ الصبیان لم تلد فیقال اللعین

وقیل فی قولہ لعنہ مصداق لکلمۃ من اللہ صدق

یحییٰ لعینی وھو ابن ثلاث سنین فیتھد لہ

انہ کلمۃ اللہ ورجہ وقیل صدقہ وھو فی لطن

امۃ نکات امۃ یحییٰ تقول لہ یم الی ابن مانی لطنی

لیسجد مانی لطنک تختہ لہ۔ شفاء ص ۳۳

پہلے اور وہی آبا زمین پہلے اور وہی اصل اصول ہیں اور

نیز اوّل انس کے لئے جواب بیڑ ہیں ہوتا ہے سب سے

پہلے ملاقات ہوئی۔ اور علی علیہ السلام دوسرے آسمان

میں اس لئے دکھائی دئے کہ وہی باعتبار زمانہ کے دوسرے

انبیاء کی نسبت آنحضرتؐ پر قریب ترین اور پیور کی شریعت

آنحضرتؐ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ

وہ دنیا کے اخیر دورہ میں آنحضرتؐ کی شریعت پر اترنے

والے اور اسی کے مطابق حکم کرنے والے ہیں۔ پس

چونکہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرتؐ

سے متماثل ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں اون کا

دکھایا جانا مناسب ہوا اور یحییٰ علیہ السلام کا اون کے

ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ

اون کے خاتمہ زاد یحییٰ ہیں اور اون میں اس قسم کا اتحاد

نفاذ دکھائی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوئے یہاں تک

کہ وہی سب سے پہلے ہیں جنہوں نے تین سال کی عمر میں

نبوت پائی اور اویسیؑ سن طفولیت میں حضرت عیسیٰؑ کے

کلمۃ اللہ اور روح اللہؐ کی شہادت دی۔ اور حضرت

یسع علیہ السلام تیسرے آسمان میں اس لئے دکھائی

دئے کہ وہ زمین کے صریح صورت پر اترت محمدؐ کی جنت

میں داخل ہو گئی جو باعتبار دار دنیا اور برزخ کے مرتبہ پناہ

میں ہے۔ اور چونکہ آسمان میں حضرت ادریسؑ کا دکھائی دینا اس وجہ سے ہوا کہ وہ اویسیؑ جگہ فوت ہوئے

جیسے کہ یہ بھی کعب اجبار سے ثابت ہیں اور ان کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا اسلئے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ کو صاحب اور ملازم میں کیونکہ ان کے بہائی ہیں اور ان کے زمانہ غیبت میں ان کی قوم میں ان کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ کے لئے ان سے زیادہ ترفند و تکریم ہے اسلئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کثرت امت میں انہیں کامرتبہ ہے اسلئے حضرت ہارون پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ چھٹے آسمان میں مری ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ اسلئے دکھائی دئے کہ مقام خلقت میں وہی شخص ہیں اور انبیاء میں سب سے پہلے باپ آنحضرت کو حضرت خلیل اللہ ہی ہیں لہذا مناسب ہوا کہ آنحضرت کو ایسے ارفع مکان میں ایک دوسرے عالم کی طرف ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص سے ملاقات ہو جسکے دیکھنے سے انسان حاصل ہوا اور جنت دور ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسراء کے وقت بیت المقدس میں گل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت ادیس کو۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ جب آنحضرت

ورود فی بعض طرق احادیث الاسراء انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما دخل حضرة اللہ الخاصة بہ ارعد من صیۃ اللہ عز وجل وصاد بہ تایل کتایل السراج الذی صبا علیہ الریح اللطیف الذی یمیل ولا یطفئہ شمع فی ذلک الوقت صتا یشبہ صوت الی بکر فی اللہ یاعحمد تفت ان ربک یصلی مع انہ تعالیٰ لا یشعلہ شعلہ عن شان فاستانس صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الطور وزال عند ذلک الاستحاش الذی کان یجدہ فی نفسه۔ میزان شعرانی ج ۳ باب صفة الصلوة

صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان سے بھی آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ جا پہنچے

جب عروج یطاق
چوتھیں آسمان
صلی اللہ علیہ وسلم
مکین ہوئے

جہاں بحر ہبیت اللہ کے کچہ بنایاں نہتا
تو بفرض مزین سکین اپنے یار غار حضرت صدیق رضی اللہ
عند کی آواز سنائی دی جس کی نسبت میزان شعرانی سے
مراجع النبوة میں حضرت نیاز کا قول ہے -

نبی را داد حق سکین بہ عراج
باو از ہمین صدیق اکبر
رفیق مصطفیٰ در غار تاریک
بنود غیہ این صدیق اکبر

مبسن اندر کلمات نبوت	ذات پستین صمدین کبر
باجماع صحابہ شد مقرر	بنی راجا نشین صدیق کبر
نیاز از بہر آن وحش آمد	اک بود است انجمنین صمدین کبر

پس ان وجہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے اون مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصاص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے گئے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدم جو پہلے آسمان میں دکھائی دے گئے وہ عیسیٰ و موسیٰ و ادریس اور یوسف وغیرہ انبیاء علیہم السلام سے بھی باعتبار درجہ اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالاتفاق بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء ہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے معارج روحی کی حدود میں تک محدود ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہو کہ نفوس فاضلہ کے معارج کے لئے کوئی حد نہیں ہے بلکہ وہ ساتویں آسمان سے بھی اوپر تک سیر کرتے ہیں اور عرش و فرش کیسا اول کے لئے جو لا لگا رہے اور رفیق اعلیٰ اور خیرۃ القدس میں روح اعظم کے پاس اون کا محل اجتماع ہے اور اون کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چٹانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر ابن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طیران کرتے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اوس کے لئے پیدا فرمائی

شہداء اور علماء کے اہل ان قبروں میں کبیدہ

اور علامہ زرقانی نے فتاویٰ ربیعہ سے نقل کیا ہے کہ انبیاء

وفی القباوی المملیۃ الانبیاء والشہداء والعلماء لا یملون ولا ینیون والشہداء والعلما فی قبورہم و

یشربون ویصلون ویصومون ویحجون واخلعتھل ینکحون نسائھم املا و ینالون علی صلواتھم و حجم و کلفہم علیہم ذلک بل ینلذذون و لیس ہون فی قیل وقلیف

اور شہداء اور علماء کے اہل ان قبروں میں کبیدہ نہیں ہوتے۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبروں میں کہانے پیتے اور نمازیں پڑھتے اور روزہ رکھتے

انبیاء شہداء اولیاء
تہوں میں سے کون کون

اور حج کرتے ہیں اور اسپر ثواب پاتے ہیں۔ اور
اس میں اختلاف ہے کہ کیا وہ اپنی عورتوں

لأن التكليف انقطع بالوفاة بل من قبيل الكرامة
لهم ورفح درجاتهم بذلك - (ذرقانی صفحہ ۳۷)

سے جمع ہوا کرتے ہیں یا نہیں؟۔ اور اس سے او نہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ اس سے وہ لذت
پاتے ہیں اور یہاں کے لئے از قبیل تکلیف نہیں۔ کیونکہ اگر تکلیف موت کے طاری ہونے سے
منقطع ہو گیا ہے بلکہ از قبیل کرامت اور شہداء درجات ہے۔ بلکہ یہی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں اذان اور اقامت کی انتہہ نماز پڑھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے
انبیاء۔ چنانچہ کثیفہ قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے۔

پس علامہ ذرقانی کے بیانات سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جدا جدا آسمانوں میں کہاں
دینے سے اون کا تعین مقام مراد نہ تھا بلکہ اون کا اظہار تھا جنس مراد نہ تھا چنانچہ اس معنی کا ثبوت ابھی نہیں

متعدد احادیث سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابہ کی طرح
ترتیباً نہیں اور ہم اون کو بقول تعدد معراج رؤیای روحی پر
حاصل کرتے ہیں۔ چنانچہ ذرقانی اور قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے
حضرت موسیٰ کے چبھنے اور ساتویں آسمان میں ہونے کی نسبت
مالک بن حصصہ اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا
کہ اول تو اس معراج روایت مالک بن حصصہ کی ہے اور شریک کی روایت
بحرح ہے تا سہم تعدد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور
قول اختلاف میں کہ جسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلیم اللہ
ہونے کی تفصیل کر باعث حضرت موسیٰ کو اپنے ساتھ ساتویں
آسمان پر لیکے ہوں اور قہم بل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ
تعدد کے قول پر وہ سبب قشاش جو قادیانی صاحب نے باقیاء
ابن القیم کے ہیں اس وقت لازم آتے ہیں جبکہ سبب معایج

والمشہور فی الروایات ان الذی فی السابعة هو
ابراہیم۔ قال الحافظ وهو المعراج والکون فی
حدیث مالک بن حصصہ بانہ کان مسنداً لظہر
الی البیت المعمور فبع القدر ای مع القدر
بعد المعراج فلا اشکال بین الثابت المشہور
ان فی السابعة من روایتی ابی ذر و شریک
ان فی السادسة لم یصل علی مرتبة مع الاتحاد
فقد صح بان موسیٰ عند السابعة کان فی السابعة
بان یکون معہ اولیاء لاجل امر اجماع
فانما الصلوة محتمل ان یکون لقی موسیٰ فی وقت
فاصح معہ الی السابعة تفصیلاً بتالی عنہ من
جل کلام اللہ تعالیٰ و ظهرت فائدة ذالک

کہا حالت یقظہ میں ہوتا کہا جاوے لیکن جب ایک معنیٰ فیما ینقلق باورائتہ فی الصلوۃ۔ (ذرقانی۔ مقصد میں

اسراء یقظہ میں اور دوسرے اسراءات روحی اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہی مذہب جمہور اُست کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشہ لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ یہی مذہب علامہ قسطلانی اور ذرقانی مالکی کا ہے۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض ثالث کو جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے انہوں نے حدیث شریک میں قاض بیان کیا کہ اس میں ایک طرف توبہ لکھ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے حراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازین پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئے پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ حراج نبوت سے پہلے ہی تو اس کو نمازون کی فرضیت سے کیا تعلق تھا او قبل از وحی جبریل کیونکہ نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکہ صادر کر دیا تھا قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رد کرتی ہے اور وہ باورائتہ لکھا رہا ہے

قادیانی کے اعتراض
سوم کا جواب

حدیث شریک بیان کہ جو اسراء کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت یقظہ میں اور بے راز بعثت ہوئی وہ کوئی دوسری رات میں ہوئی اور جس رات کہ سوتے وقت میں ملائکہ قبل از وحی آئے وہ کوئی اور رات تھی اور وہ رات اسراء کی رات نہ تھی اور جیسے کہ سبق حدیث دلائل کے ساتھ ہے وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک شب ہمارا کا واقعہ بیان کر کے قوت کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک رات فقط تین فرشتے آئے اور

عن شریک بن عبد اللہ انہ قال سمعت النس بن مالک یقول لیلۃ اسراء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد الکعبۃ انہ جاءہ ثلاثون فرس قبل ان یوحی الیہ وھو نام فی المسجد الحرام فقال اولہم ھو قال ان سظم ھو خیر من فقال اخرہم خذو ایضہم فکانت تلک اللیلۃ فلم یریم حتی التوا لیلۃ اخری فیما یرے قلبہ و تنام عینہ و لا ینام قلبہ و کن لک الانبیاء تنامہ اعینہم و لا تنام قلوبہم فلم یسلموہ حتی احتملوہ فوضعوہ عند بئر زمزم فذبح لہم جبریل شتر جبریل ما بین یخرہ الی البئۃ حتی فرغ من صدہ و ھو جوفہ فغسلہ من ماء زمزم بیدہ حتی انقی جو فذبح لہم البسط من ذهب فیہ نور من ذھب محشا ایمانا و حکمت فحشا بہ صدہ و لھا ویدہ یعنی عروق حلقہ ثم اطبقہ ثم عرج بہ الی السماء الدنیا فخرّب بابا من البواب فنادا الہل السماء من ھذا فقال جبریل قالوا من معک قال معی محفل قال وقد بعثت قال نعم قالوا مرحبا بہ و اھلا لیسلم شتر بہ اھل السماء لا یعلم اھل السماء بما یرید اللہ بہ

فی الارض حتی یعلمہم فوجد فی السماء الدنیا آدم فقال لیجرئ علی هذا
الک فسلم علیہ فسلم علیہ ویرد علیہ آدم فقال مرحبا واهل بی فتم

آنحضرت اوس وقت سجد حرام میں ہوئے
ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے

چلے گئے۔ بیانِ تمنا کہ آنحضرتؐ کو نہ دیکھا۔ پھر اوس رات ملائکہ آئے کہ جس رات آنحضرتؐ کو سہری
ہوئی ملائکہ کے آنے کے وقت آنحضرتؐ کی آنکھ بند تھی لیکن دل سویا نہ تھا اسی طرح کل انبیاء کی حالت ہے
کہ بظاہر تو اون کی آنکھیں بند اور سوئی ہوتی ہیں لیکن اون کے دل بیدار ہوتے ہیں۔ پس ملائکہ بغیر
کسی گفتگو کے آنحضرتؐ کو چاند زمزم کے پاس ٹٹھا کر لے گئے اور اون میں سے جبریلؑ نے آنحضرتؐ کا
شق صدر کر کے اپنے ہاتھ سے آب زمزم سے اوس کو پاک و صفا کیا اور سنو کی طشت میں ایک پیالہ جو
ایمان و حکمت سے لبالب تھا اوس سے آنحضرتؐ کو سینہ مبارک کو مملو کر دیا اور پھر آنحضرتؐ کے سینہ مبارک
کو دیباہی کر دیا جیسے پہلے تھا اور آسمان دنیا کی طرف آنحضرتؐ کو اوٹھا کر لیکیا اور آسمان کو ایک
دروازہ کو ٹھکورا اور آسمان کے دربان نے پوچھا کون ہے؟۔ جواب دیا کہ جبریلؑ! پھر کہا کہ تیرے ساتھ
کون ہے؟۔ جواب دیا کہ میرے ساتھ محمدؐ ہے۔ بولا کیا یہ بیعت ہو چکا ہے؟۔ جواب دیا کہ ہاں!
بولا آنحضرتؐ کو آنا مبارک ہو جبکہ آئیکے آسمان والی منتظر اور طالبِ بشارت ہیں۔ کیونکہ آسمان والے
اوس وقت تک نہیں جان سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمین میں کیا ہونا ارادہ کرتا ہے۔ جب تک کہ خود اون کو
اوس کا علم نہ رہے۔ پس آسمان دنیا میں آنحضرتؐ نے حضرت آدمؑ کو پایا اور جبریلؑ نے آنحضرتؐ کو کہا کہ یہ
تیرا پیہ اسکو سلام کہہ پس آنحضرتؐ نے اون کو سلام کہا اور حضرت آدمؑ نے ہی اوس کا جواب دیکر کہا
کہ میرے بیٹے مبارک ہو اور تو ہی اچھا بیٹا ہے۔

حدیث شریک ہو علیہ السلام
بجوئیست ہو بیجا ہوت

پس اس حدیث نے صاف بتلادیا ہے کہ آنحضرتؐ کی اسرار مع الجسد بعد بعثت ہوئی
جیسے کہ دربانِ آسمان کے دریافت کرنے سے معلوم ہے

والمیقط الشیخ الحنفی والبربر
فہما ان شریکا خالف الاما
فاند اقوی مالیتل بہ ان المرح
کان بعد البعثۃ ویزکاجہ نزل
الیم فی هذا الحدیث۔ عینی

چنانچہ عینی جلد (۱۱) ص ۶۰۲ میں اسی بیان سے خطابی اور ابن خزم وغیرہ
کی تشنیع کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے کہ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے
میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیم کا ہے۔ لیکن قادیانی صاب کی

کو نہ ہی چریت ہے کہ اوہوں نے کہاں سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت کی معراج قبل از نبوت ہونا بیان کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے لئے جدا جدا آسمان معین ہے جس سے آگے اون کو رفع ہونی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں دکھائی دینا اور حضرت موسیٰ کو چھپے سے ساتویں آسمان پر لے جانا فقط ایک بتی لفاظ کا اظہار تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے بغض و بغض کلام اللہ گمان کیا کہ اون پر سیکور فتنہ ہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ کے اس گمان سے یہ نہیں نکلتا کہ چھپا یا آسمان اون کے لئے متعین ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسرار و روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ ہاں اس مقام میں ہم قادیانی صاحب کے اس شخص بیان میں بالکل مبغض ہیں جو اوہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکر ممکن ہے کہ ہر ایک راوی اون تمام الفاظ کو صحیح یاد رکھے جو آنحضرت کے منہ سے نکلے تھے۔ بلاشبہ بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو پہل گئے یا محل بے محل کافرق یا دہر رہا اسی وجہ سے یہ صحیح اختلافات پیدا ہو گئے۔ ستے کو بخاری میں جو بعد کتاب اللہ ص ۹۳ (ازالہ حشہ ۹۳) گو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا لیکن ہم کلمہ حق کو ملخص کر کے اس کو اس کی جگہ چپا کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اسرار

روحی اور جسمی کو ایک دوسرے سے جدا نہ کیا اور بقول شافعی
ایسے اختلافات لفظی سے کوئی ڈر نہیں جبکہ
معنی مقصود محفوظ رہے اسی وجہ سے حذیقہ نے
کہا کہ ہر عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر
کر لیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث سن کر
آدھ بون سے سنتا تھا جس کے معنی تو ایک ہی ہوتے تھے لیکن
الفاظ میں اختلاف رہتا تھا۔ فتح المغیشہ ص ۲۵۰ میں کہنا ہے
میں سے کسی اور شعبی اور شعبی ہمیشہ روایت بالمعنی کیا کرتے
و النسخ بل قال ابن الصلاح انہ الذی شعبی

و بعض المتابعین قال لقیتم ابا سمن الصحابۃ
فاجتمعوا فی المعنی و اختلفوا علی فی اللفظ فقلت
ذلک لبعضہم فقال لا یاس بہ ما لم یحل معناه۔
حکاء الشافعی و قال حذیقہ ان افرع عرب لورود
الاحادیث فتقدم و تؤخر و قال ابن سیرین کہت
اسمع الحدیث من عشرة المعنی واحد و اللفظ مختلف
و من کان یروی بالمعنی من التابعین الحسن بن شعبی
و النسخ بل قال ابن الصلاح انہ الذی شعبی

احادیث رسول اللہ
الکثیر العینی روی بہ

احمال الصحابة والسلف الاولين فكثير ما كانوا

يتفقون حتى واحد في امر واحد بالفاظ مختلفة

وما ذاك لان معيهم كان على المعنى دون اللفظ

قال الحسن ان لا المعنى واحد مثا وقال النووي

لو اردنا ان نحدد لهم بالحدیث كما سمعنا ما حدثنا

بحرہ واحد - فتح المغیث ۲۴۵-۲۴۶

واما كلامه صلى الله عليه وسلم فيستدل منه بما

ثبت انه قال على اللفظ المردى وذلك نادرا جدا

انما يوجد في الاحاديث القصا على قلة ايضا

فان غالب الاحاديث مروى بالمعنى وقد تدل

الاحاديث والمولود قبل تدوينها فتردوا

بما دلت عليهم عباراتهم فزادوا نقصا وقلوا

واخذوا وابدلوا الفاظا بالفاظ ولعنوا تزي

الحديث الواحد في القصة الواحدة مرويا

على اوجه شتى بعبارات مختلفة ومن ثم يكثر

على ابن مالك اثباته القواعد النحوية بالفاظ

الواردة في الحديث - ثم علم ان الحديث

اولى واثبت في الاستدلال من الاستدلال

الاقوال الا مما ثبت ضعف المروى او انك في

الاقوال ترجح منقحتين للمؤلف

نقح - بلك ان الصلاح كاقول ہے کہ اوس نے یہی حالت بھی بطور

سلف الاولين کی یکی کہ اکثر وہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان

کرتے تھے کیونکہ ان کے مد نظر فقط معنی ہوتا تھا نہ لفظ -

یہی وجہ تھی کہ بعضی ائمہ نے کہا کہ اگر معنی ہی ہوتا تو ہم کوئی

حدیث بیان نہ کر سکتے - اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم چاہیں

کہ کوئی حدیث ہم انہیں الفاظ میں بیان کریں جو سنتے ہیں

تو ہم اس طرح تو ایک حرف ہی روایت نہیں کر سکیں گے -

اور اقترار میں شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قواعد بخوبیہ

کے اثبات میں آنحضرت کے اوس کلام سے استدلال کیا جاسکتا

ہے جسکا ثبوت ہو کہ راوی نے اسے بلفظ مروی روایت کیا

ہے اور یہ بہت کم ہے - اور یہ چوٹی چوٹی حدیثوں میں ہی

قلبت کرے - کیونکہ اکثر حدیثیں بالمعنی مروی ہیں جسکو بخوبیہ

اور مولودوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے ان کے

اپنی عبارات میں لاکر کمی زیادتی اور لغت یم و تاخیر اور ایک لفظ

کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا - اسی وجہ سے تو دیکھتا ہو

کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف

عبارات میں مروی ہوتی ہے - اسی وجہ سے علی ابن مالک نے

جو قواعد بخوبیہ کا اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا او سپر

اوس کے تلامذہ نے الکار کیا - چرچ کہ شیخ سیوطی صاحب نے

آخر میں فیصلہ کر دیا کہ اشعار اور اقوال کی نسبت قواعد بخوبیہ

استدلال میں حدیث کے الفاظ ہی اوسے اور اثبات ہیں - ان دونوں

استدلال میں حدیث کے الفاظ ہی اوسے اور اثبات ہیں - ان دونوں

مروج کے پڑھتے ہیں
انبیاء صورت و طائفہ
میں مری پر جو چاہی
صورت میں؟

ہاں قصہ معراج میں امر بحث طلب جو باقی ہے وہ یہ ہے کہ آیا ان انبیاء علیہم السلام کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسمانی عنقریب؟

لمعات میں ہے کہ دونوں طرح ہر موطن میں دیکھائی دینا محتمل ہے بائیسو کہ اول کی روحیں بصورت جسماد
منتشل ہو گئی ہوں مگر عیسائی کہ اول کا اپنے جسم کے ساتھ مرفوع ہونا
نہایت ہے اور یہی مذہب ابن ملک کا مرقات میں ہے۔ لیکن
ابن عسلی ملائحت اندہ رافع فی جسدک۔ لہذا
وہ قال ابن ملک - مرقات

و فی تذکرۃ الفرجی عن شیخہ الموت لیس بعدہ
محفص و انما ہوا انتقال من حال الی حال وقد صح
ان الارض لا تاكل اجسادہم و انہا تجتمع مع الانبیاء
لیلۃ الادس فی بیت المقدس و فی السماء و رای من
قائم الصلی فی قبرہ و احسن باندہ برد السلام علی کل من
سلم علیہ الی غیر ذلک مما یحصل من جملۃ المقطع بان
موت الانبیاء انما ہو باجہ الی ان غیبوا عنا بحیث
کانوا و کم دان کانوا موجودین ابعاداً و اقرباً ہم احد
من نوع الامن خصہ اللہ بکرامتہ من ان لیاء انہ
لا تافح بین رتبتہ صلی فی قبرہ و بین رتبہ فی
السماء و ان الانبیاء مرفوع و مساجع یفرعون فیما اشار
ابن یحیی - (ذرقانی)

ذرقانی میں ہے کہ قرطبی کے نزدیک امر معطوف یہی ہے
کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مری ہوئے
کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت ہے
دوسری حالت کی طرف انتقال کرنا نام موت ہے اور یہ
بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں
کھاتی اور آنحضرت بیت المقدس میں انبیاء کے مجمع کے
امام بنے جن میں عیسائی ہی تھے اور موسیٰ کو قبر میں نہ ساز
پڑھتے دیکھا اور پیران سکوت آسمانوں میں دیکھا جس
سے قطعاً افادہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت درحقیقت ایک
قسم کی غیبت ہے جو ہم اوکو نہیں دیکھتے باوجودیکہ وہ زندہ
ہیں۔ مگر جبکہ اللہ تعالیٰ ہم پر کرامت بخشے وہ اول کو دیکھتا
ہے اور ایک دفعہ زمین پر اور اسی ساعت آسمانوں پر

دیکھتے ہیں کوئی محال نہیں کیونکہ انبیاء کی سیر گاہیں بے نہایت ہیں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے
زمین اور پہلوٹ آتے ہیں۔ انتہائی۔

میلق دوم

(توفی کے معنی بھڑکتے اور کوئی نہیں)

بقول قادیانی صاحب
توفی کے معنی موت
ہو جانے اور کھانا

حضرت عیسیٰ کے متعلق قرآن کریم میں لفظ

توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض

روح ہیں۔ اور علاوہ محل منازعہ فیہ کے یہ لفظ تیسری جگہ

قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح

کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک ہی ایسا مقام نہیں

جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو

(راز اللہ ص ۳)

ن مکتروا و مکترا للہ واللہ خیر لما مکتروا۔ اذ

قال اللہ یا عیسیٰ انی معک ورافک مالیح انا
ال عمران - جزو ۳

فلما توفیتہ کنت انت المرئی علیہم و انت علی

کل شیئ شہید۔ ان تھدیم فانہم عبادک وان

تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم۔ قال اللہ هذا

یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنتا تجزین

تحتہ الا لہما۔ انا۔ مائتہ ۷)

اور جب عرب کے قدیم و جدیدہ اشعار و قصاید کا تنسیخ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا

ذوی الروح سے یعنی انسانوں پر علاقہ ہے اور قال اللہ جل شانہ کو بھی لایا گیا ہے اور ان تمام مقامات میں توفی کے

معنی موت اور قبض روح کے لئے آئے ہیں۔ ثنات کی کتابوں میں صراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے

ایسا ہی معلوم ہوا اور اسکے بعد اس عاجز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرتؐ کو کون سے

صحابہ اور خود آنحضرتؐ نے اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا ہے

تحقیقات کے لئے مجھے بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں میں صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی ابن ماجہ

ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ معطوط۔ شرح السنہ وغیرہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں

میں جو دخل مشکوٰۃ ہیں تین سو چھیالیس مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ

الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں ہی آئے ہیں اور شرط کیسا تہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی

کا لفظ ان کتابوں کی احادیث میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور

بطور مستقر ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر تک کہی آنحضرتؐ صلعم نے توفی کا لفظ بجز اس معنی

کے استعمال نہیں کیا اور کچھ شک نہیں کہ استقرار بھی ادا کہ یقینی ہے ہے اور امام محمد رحمہ اللہ بخاری نے اس

جگہ اپنی صحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا

لفظ آنحضرتؐ کو منہ سے بعثت کے بعد اخیر تک نکلا اور ہر ایک کے یہی معنی ہوئے۔ سو بخاری کا مسنون ہو ہر مشکور

ہونا چاہئے۔ انتہائی ازالہ ص ۸۵-۸۸

چونکہ قرآنی دینی صاحب نے اسی ایک مسئلہ کو مذکور عربی کے ساتھ اپنی تمام اجاث و فروقا
اور عادی عیسائیت کا اصل اصول پھیرا یا ہے اور اسی ایک امر کے اثبات کرنے کیلئے

توفی کریمتی معنی موت
پنیر اور قادیانی کے
ادلہ کا رد

اور ہنوں نے کتابوں کے سینکڑوں ورق کالے کر دیے۔ لہذا ہم نہایت آسانی کے ساتھ تاریخ سکوت
توڑ کر پردہ ازکار اٹھا دیتے ہیں تاکہ اردن کی ساری مجلسازی اور چالبازی معلوم ہو جائے اور اصلی
امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔ اور قبول اس کی کہ ان ہر دو آیات قرآنی کی تفسیر
کریم جن کو حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے توفی سے تعلق ہے اول خود لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے

لغت کو بیان کرتے ہیں جن کی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا اور وہ بقول البخاری

وہ لغت عرب جو قرآن
کی تفسیر میں مستعمل ہے

ماخذ العربیۃ ست قبائل قیس و تمیم و اسد و کنذیل
و بعض کناہ و بعض طایبہ و قریش اجداد العرب لساناً

فی الاخر لاجل لانہم المعتمدون فی ماخذ اللسان اقلہا بخاری
فی شرح التسمیل عن الفارابی و بالجملة لم یوخذ عن خضر قیظ

ولا عن سکنان البوادی المجاورین لبساتر الاکم فلم یوخذ
عن حم و لا من خذ امر فانہم کالو المجاورین لاصل المصر و لا

ولا عن قضاة و لا من غسان و لا من آیاہ المجاورین
لاصل الشام و اکثرہم من نصاریٰ لقریون فی صلوٰۃ تمیم

ایضاً العربیۃ و لا من تغلب و سرعہ المجاورین بالبنان و لا
من بکمل المجاورین لقیظ و الفرس و لا من عد القیس و لا من

کالو اسکان البحرین محالین للمسد و الحبیثہ و لا
بخی جندیہ و سکنان الیمامہ و لا من ثقیف و سکنان الطائیہ

لحا الحتمہم تجار الاکم المقیمین عندہم و اما الشعراء و الاہل
سے مجاور نہ رکھتے ہیں اور اکثر ان کے نصاریٰ

لفظاً بطریقِ توازن ہو جیسے قرآنِ عظیم اور جیسے بہت تہوڑی حدیثیں جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ اَنْتُمْ سَتَرُوْا عَنْ رَبِّكُمْ كَمَا تَزُوْنُ هٰذَا الْقُرْآنَ الْحَدِیْث۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ اطلاق کے لئے اور فی الصراح کے لغت سے استدلال ہو سکتا ہے جن کی زبان میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معنی مندوب ہیں وہ لغتِ قرآن کی بھی غسر نہیں ہو سکتیں۔ پس بقول صاحبِ محمول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے

کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے عرب و عجم کی لغت و لغت عرب و عجم کی لغت

جیسے کہ خود صرف کی معرفت واجب ہر اسی طرح لغاتِ عرب کی معرفت واجب اور نقص کفایہ ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لحنِ عربی لغتِ عرب کے تعلم کے لئے امر کیا۔ دیکھو مشفق ص ۱۹۰۔ لہذا ہم اولاً لفظِ توقی کے اشتقاقِ صغیر و کبیر اور حسبِ لغاتِ عرب اؤں کے استعمال کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے اؤں کو اپنی کتابوں میں لکھا۔ پس معلوم کرنا چاہئے توقی کے معانی کہ توقی کا مشتق منہ توقی ہے یعنی وَفَّ جی اور یہ مادہ اپنی ہیئت شخصی اور صنفی یعنی صیغہ ہائے مجرور اور مزید میں ازروے استقرار افادہ ہوتی تمام و کمال میں علی قدر مشترک کہی قاصر رہا۔ پس وفا کا صیغہ اپنی ہیئت شخصی کے اعتبار سے کئی معنوں میں متعل ہوا جنکے بعض حسبِ ذیل ہیں۔

(۱) قول میں پورا نکلتا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے وَفَّی فُلَانٌ اِی تَمَّ لِفُلَانٍ قُلُّهُ وَتَمَّ لِعِزِّہِ

(۲) حَقُّ مَشْرُوعٍ اور عالی اور رفیع جیسے ابوبکر نے عرب کے اس قول سے استنباط کیا الزموا لوفاء

الْمَحْلُوْنَ الشَّرِیْفِ الْعَالِی الرَّفِیْعِ مِنْ قَوْلِهِمْ وَفَّی الشَّعْرُفُ وَفَّی اِذَا زَادَ

(۳) بڑھنا اور زیادہ پہنچنا جیسے وَفَّی الشَّعْرُفُ وَفَّی اِذَا زَادَ یعنی بال بڑھ گئے۔

(۴) درازی عمر۔ چنانچہ دُعَا کے وقت کہا جاتا ہے مَاتَ فُلَانٌ وَانْتِ بُو فَاوَای بَطُولِ عَمْرٍ تَعْوَلُهُ بَدَلُکَ

اور یہی ابنِ اعرابی سے منقول ہیں۔

(۵) بلندی اور بلندی پر چڑھنا۔ محیط محیط میں ہے الْوَفَّی الشَّرَفُ عَنْ الْکَلَامِ۔ لسان العرب میں ہے

اِی کَلَامًا شَرَفَتْ عَلَی مَا بَا مِنْ الْاَرْضِ

وَفَّی اَشْرَفَ وَ اَتَى وَقَوْلُهُ

مَرَجَ مِنْ ہِیَ وَ اَوَّی عَلَیہِ لَیْ اَشْرَفَ

(۶) مجازی طور پر حتی موت۔ تاج الحروس شرح قاموس بن ہے ومن الحجاز اذ رکنۃ الوفاۃ ای الموت المینۃ
وتوفی فلان اذا مات۔

اور بیہوشی اپنی ہیئت صغیرہ کے اعتبار سے اکثر حسی بل ممنون میں مستعمل ہوا :-

باب افعال

(۱) پورا کر کے لینا ایک چیز کا۔ لسان العرب میں ہے اوفی الرجل حقہ ووفاک ایاہ بمعنی اسکملہ
لمواعظاہ وافیاً۔ ووفاک حقاً۔

باب تفعیل

(۲) پورا کر کے دینا۔ حصیہ وفاقہ ایاہ ای اعطاه وافیاً و فی التفریض العزیز ووجد اللہ عند توفی
حسابہ وفاقہ حو منہ واستوفاک لم یبع منہ شئاً۔

باب تفعیل واستفعال

(۱) ایک چیز کو بالتمام پکڑنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت المال منہ ای استوفیتہ اذا اخذتہ کلہ
(۲) پوری گنتی کرنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت عدداً القوم اذا عد دتہم کلہم۔ ومن فاک قولہ
عز وجل اللہ یتوفی الانفس حین مواتہا ای لیستوفی مدداً جالہ فی الدنیا۔ وقیل لیستوفی تمام عدداً
الی یوم القیامۃ واما توفی الذانیم فمن استیفاء وقت عقولہ تمیزہ الی ان نامہ او حصہ تاج العرب
نے اس کی شہادت میں کہا والنشد الوعیدۃ لمنظومہ الوبری والفری

لے اس کی شہادت میں کہا والنشد الوعیدۃ لمنظومہ الوبری والفری

اِنَّ كَيْدَ الْاَدَمِيِّ لَكَيْسٌ اَمِنْ اَحَدٍ
وَلَا تَوَقَّاهُمْ تُرْكِيْنٌ فِي الْعَدَاۗءِ

ای لا تجعلہم ترکیش تمام عد دم ولا تستوفی بہم عد دم

(۳) سوال کرنا۔ لسان العرب میں ہے قال الزجاج فی قولہ تعالیٰ حتی اذا اجاءتہم مرسلنا یتوفونہم ای
سالوہم ملائکہ الموت عند المعائنۃ فیعتفون عنہم صحتہم انہم کالو کاخرین۔ (اعراف)

(۴) غریب دینا۔ قال الزجاج یتوفونہم ای یجوز ان یکون حتی اذا اجاءتہم ملائکہ العذاب یتوفونہم عن ایاہ ہذا
کما تقول قد قتلک فلان یا عند اب وان لم یحیت۔ ودلیل ہذا القول قولہ تعالیٰ ویا یتیم الموت

من كل مكان وما هو ميت-

(۵) سَلَا - جیسے کہ ابو لؤس نے کہا ۵

أَفَلَا تَوَفَّاكَ رَسُولُ الْكَرَى | وَدَبَّتِ الْعَيْنَانِ فِي الْجَنَنِ

قرآن کریم ایلو اس کے توفی کے معنی سَلَا یا جَوَلَمَ نہ ملتا اور مفعول ذی الفرج کے معنی خور ورج ہی ہے۔

اور اسی معنی میں ہے ہو الذی یتوفیکم باللیل ولعلہما جہتم بالہما ثم یبعثکم فیہ لیقضی اجل مسی - (الانعام) مجمع البحار میں ہے ای بیٹیکم - پس اس آیت کریمہ میں قائل الدہے اور مفعول ذوی الروح انسان کی معنی موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیہ اللہ یتوفی الال لغض حین مو تھا والتی لم تمت فی منامہا فیسک المتی قضی علیہا الموت ویرسل الاخری الی اجل مسی - (زمر) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا کہ توفی اور چیر ہے اور موت اور چیر۔ اور اسی طرح نینر ایک تیسری چیز ہے۔

(۶) مجازاً میت پر لوبتحقق موت۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے ومن المجاز اذا رکنۃ الوفاۃ ای الموت والہیت۔ وتوفی فلان اذا مات۔ وتوفاه اللہ عز وجل اذا قبض لنفسہ۔ وفي الصحاح مرویہ۔ یعنی توفی کا اطلاق اور شخص پر مجازاً بعضی موت ہونا ہے جس کی موت متحقق ہو گئی ہو اور اوس کا نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور مجمع البحار میں ہے وقد یكون الوفاۃ قبضاً لیس بموت۔ چنانچہ یہی معنی سورۃ الانعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہیں کہ قبض نفس مستلزم موت نہیں

(۷) معنی استیفاً و عمر۔ جیسے مجمع البحار میں ہے متوفیک ای مستوفیک کو تک فی الارض۔ تکملہ مجمع البحار میں ہے توفی اعباہ الذین اکلوا من الشاة ظاہراً لا یلایم

توفی کے معنی استیفاً و عمر حدیث نبوی میں

ما روی انہ لم یصیب احد انہم شیئ۔ پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکمال عمر ہے۔ پس ان تمام شواہد سے ظاہر ہے کہ مادہ توفی اپنی ہیئت شخصہ اور صغیہ کے ساتھ کہی توفیات عرب میں درازی عمر کے معنی میں متعجل ہوا اور کہی بندی اور بندی پر چڑھنے کے معنی میں اور کہی پورا گئے اور پورا لینے اور پورا دینے اور کہی اکمال عمر اور تمام مدت کے معنی میں اور کہی تجرد سوال اور مجرد عذاب کے معنی میں اور کہی مجرد قبض اور تمام اخذ کے معنی میں اور کہی سَلَا نے اور کہی مجازاً معنی موت میں اور کہی رفع بلا موت کے معنی میں چنانچہ ان ہی کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت

کر کے کہا کہ توفی کے حقیقی معنی تو ایک شجر کا پورا کپڑا
 ہے اور اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے اس مقام
 پر اس لئے کیا تاکہ جن لوگوں کے دل میں پہنچہ خطرہ
 گذرے کہ مرفوع فقط روح ہوئی نہ جسم سمیت اونکو
 معلوم ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ تمام یعنی روح مع جسم
 مرفوع ہوئی اور اس کی صحت پر دوسری آیت
 پیش کی یعنی و ما یضربک من شیء اور بصورت
 جواب و سوال کہا کہ اگر کوئی یہہ کہے کہ اس صورت میں
 توفی عین الرفع ہو جانے سے تکرار لازم آئیگا تو ہم
 اس کے جواب میں کہیں گے کہ انی متوفیک حصول
 توفی پر دلالت کرتا ہے اور توفی ایک معنی جنسی ہے
 جسکے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت
 سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اوٹھنا یا اٹھانے سے اور جب اس توفی کے بعد رافعہ کہا تو توفی اپنی نوعی
 معنی میں متعین ہو گیا اور نہ اڑ جانا رہا اور ابن جریر نے تصریح کر دی کہ توفی عیسٰی کی رفع ہے۔

توفی کے معنی میں توفی
 کے الہام کا تعلق اور
 ثبوت معنی رفع اور اٹھانے کا
 اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور ص ۷۷ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں یوں لکھے یا عیسیٰ
 انی متوفیک و رافعہ الی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جبرائیل کا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔
 یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون کا اور دنیا سے اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ مگر یاد رہے کہ قبر اس
 قادیانی صاحب ہی کی ہے ص ۷۹ اور ص ۸۰ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف
 لانے اور نہایت جلال سے ساتھ دنیا پر اترنے کا الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل

کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ پس جبکہ خدا ان کے بیانات اور الہامات میں تناقض اور کج دعویٰ کی تکذیب علیٰ رؤس الاشہاد کر رہا ہے تو اب ہمیں ضرورت نہیں رہی کہ اس حرفِ سیہ کیلئے اپنے فہم کو الودہ کریں مگر مقامِ حیرت اور کاہلِ دعویٰ ہے جو وہ ہوں نے قرآنِ کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ تو فی تیس سال جگہ قرآنِ کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبضِ روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں ہے جس میں تو فی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو اور ایسا ہی عرب کے قدیم جدید اشعار و قصاید کا نتیجہ کیا گیا تو یہ ثابت ہو کہ جہاں جہاں تو فی کے لفظ کا ذوی الروح سے عینی الٰہیوں سے تعلق ہے اور فاعل اللہ جلّ شانہ کو ہیرایا گیا ہے ایسا ہی لغات کی کتابوں میں صراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صحاح ستہ کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات کی نظر سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اور نیز کتبِ تحت کی بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ تو فی کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ تو فی کے یہ معنی قرآنِ قطعی کے موجود ہونے کے وقت مراد ہوتے ہیں اور تحققِ الموت انخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر دلالت کرے اور انہی کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں تحققِ الموت انخاص پر ہوا۔ معذرا سورہ النعام اور سورہ زمر کی ہر دو آیات جن میں فاعل اللہ جلّ شانہ ہے اور مفعول ذوی الروح شاہد عادل ہیں کہ تو فی کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفا ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں فعل تو فی کا تعلق وقوعی نفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر تو فی کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آئیگی جو بالکل مصادم اور متناقض امرِ نبوت ہے۔ کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا لسانِ شرع سے ثابت ہے اور اسی چرچہ و نشر اور نار و جشت کی ستر و جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو نفس کی طرف مضاف ہو مضمین ل والوں کیلئے موجبِ تباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف اپنی اصطلاحی اور عرفی اور رسمی ہر دم و طن مالوف اور تخریب بنانا ہے محمود میں متعلق ہے نہ کہ ذاتِ نفس کو تخریب اور ہر دم پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ہمارے ساری بیانات کی

عن ابن عباس رضی عنہما
شعلع مثل شعلع الشمس نفسی علی اتی بھٹن

مداقت حضرت ابن عباس و غیرہ رضی اللہ عنہم کے قول کو
تقویت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے

اگر ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعلہ
آفتاب کی طرح تعلق شعلہ ہے۔ پس نفس وہ ہے جس سے
عقل اور تہیہ حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے نفس اور حرکت
ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ
اس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں
کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے
وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعلہ جسم
میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت
کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک لحظہ سے یہی
کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور
سوئے ہوئے کا نفس جوشے کہ آسمانوں میں
دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو اسال بعد دیکھتا ہے سب
شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

والتمیز والروح علی التي بها النفس المتحرك فاذا
نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه عن
علي بن ابي حمزة قال يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها
في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا اقبلت من
النوم عاد الروح الى جسده باسرع من لحظة
وعنه ما دارت نفس المنام في السماء فعلى الرؤيا
الصلوقة وهالات بعد الارسال فيلقها
المشيطان فعلى كاذبة وعن سعيد بن جبیر ان
الروح الاحياء والروح الاموات تلتقي في المنام
فيتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيسلك
التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
اجسادها الى انقضاء مدّة حياتها۔
(خازن۔ مدارک۔ بیضاوی)

سعيد بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی روحیں باہم ملاقات کرتی ہیں اور شہادت
ابن زری اون میں پہچان ہوتی ہے اور صوت والی روح عود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف
واپس آ جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی مدت حیات ختم نہ ہو۔

اور اگر اودن معالیٰ کو جن میں توفیٰ کا استعمال سال العرب میں ہوا زیر نظر کہہ کر کلام اللہ کے
اودن میں مقامات میں ذرا ہی غور کیا جاوے تو روشن دلوں پر ظاہر ہوگا کہ ان کے
مقامات میں لفظ توفیٰ ان معانی کو ہم آغوش کر سکے لے بالکل آدہ ہے۔ مثلاً سورہ نسا میں ثم یتوفی
الموت ظاہر ہے کہ یہاں توفیٰ کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے ای یتوفی امر واحسن الموت۔
پس یہاں توفیٰ بمعنی استیفاء ہوئی۔ اور اسی طرح سورہ آل عمران میں وتوفنا مع البراء۔ بیضاوی میں ہے

قرآن پر کی سند دینا
میں توفیٰ کے معنی توفیٰ

ای مخصوص صبیحہ صبحتہم معہ و دینیٰ زمرہم - پس بیان توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ گنتی اور شمار کے معنی مراد ہیں - یعنی اللہ کے یاد کرنا تو اسے بندے بروقت اللہ سے دعائیں مانگتے ہیں کہ اور رب ہجو پاک لوگوں کی صحبت میں رکھ اور انہیں کو زمرہ میں محسوب کر کہ اور ایسا ہی ان الذين توفیہم الملائکۃ - بیضاوی ہیں و قرعہ توفیہم علی مضایع و قیت بمعنى ان اللہ توفی الملائکۃ انفسہم فیتوفیہا ای میکہم من استیفا لہا فیتوفی لہا - پس بیان ہی توفی معنی استیفا ہے - اور ایسا ہی سورہ یوسف میں حضرت یوسف کا دعا لکھا توفی مسلماتہ الخفی بالصالحین - بیضاوی میں ہے ای اقبضنی پس بقول بیضاوی یہاں توفی معنی قبض ہے - لیکن معنی استیفا مگر بھی بالکل مطابق ہیں - اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے مخصوص نہیں ہے - اور شعرا و جاہلیت جیسے منظور و بری اور ابی نواس کے محاورات میں یہی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کے لئے مضع نہیں - اور ایک حدیث میں جب کہ صاحب بکملہ مجمع البحار نے نقل کیا ہے توفی معنی موت متعل نہ ہوئی بلکہ معنی اکمال عمر متعل ہوئی - اور یہ تو ہم بسط کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور محدود چند احادیث ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں مروی ہوئیں پس اول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ اس کے علماء کو قول سے ثابت کریں کہ جن احادیث میں لفظ توفی مستعمل ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دہن مبارک سے نکلا ہوا لفظ ہے اور یہ کہ اون راویوں نے جو کہ عرب تہو ملکہ عجمی جیسے امام بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور اقسطنی اور حاکم اور بیہقی اونہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بالمعنی روایت نہیں کیا اور سب زیادہ تر اہم یہ سوال ہے کہ کیا اونہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں اون اشخاص پر نہ کیا جنہر کہ موت کا اتنا متحقق الوقوع ہو چکا تھا یا اون اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مزبور ائمہ مگر قادیانی صاحب کی یہی ثابت نہ کر سینگے کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں ان اشخاص پر ہوا ہے جن پر ابھی موت وارد نہ ہوئی تھی - اور جب کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر ہی کوئی ایک جاہلیت کا شعر ہے اپنے دعویٰ کو ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتابیں یعنی تاج العروس اور لسان العرب اور محیط النجیہ اور مجمع البحار کیونکہ نظر انداز ہو گئیں ؟ اور ابونواس اور منظور و بری کے

اشعار وہ کیسے بھول گئے؟ اور کیوں الہام آپہ نے اون کی تائید نہ کی۔ پس اہل بصارت پر ہمارا ان بیانات سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ یہی ایسا ہی بیچ و پوچ ہے جیسا کہ ان کا دعویٰ ہر دانی اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کو اوس لطیف کلمتہ کا پتہ نہ کیا کہ امام بخاری نے کہا ان اور کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے بعثت کی بعد اضر عمر تک نکلا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھی۔ ہاں ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعویٰ کو ثبوت ثابت کر رہا ہے اور علماء راست کا بیان کہ بحر چند احادیث کے کوئی حدیث یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ میں مروی ہونا قطعی طور سے ثابت نہیں ان کو جھٹلا رہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب آپہ اس وجہ کی کم علمی کو تدبیر نظر کہ ہر سر در گریبان کر لیتے اور ان امام بخاری جیسے معظم علماء ملت کی طوط جھوٹی نسبت نہ کرتے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورہ مائدہ کی آیت وَاِذْ

لَامُخَّارِیْ کَاذِبٌ کہ
یعنی نبی الہی نہ تھے

قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَنَا كُفْرًا كَذِبًا اَلَا كُنْتَ تَقُولُ وَاِذْ

الفاظ میں بیان کر دیتی کہ وقال ابن عباس متوفیک حیاتک۔ مگر جو ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس آیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کی تدبیر فقط روایت کے اوس سلسلہ کو بیان کرنا ہے جو ان کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان سورہ روایت ہرگز صحیح روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جب تک کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنا مذہب ہونا بیان نہ کریں اور اگر ایسا ہی مان لیا جاوے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعویٰ ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کیا ہے جس میں ایک حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے کہ فرمایا

قال رسول الله ﷺ و الذي نفسي بيده لا يهلك ان

ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكم الصليب - انا

ثم يقول ابو هريرة وخرود ان شتم و ان من اهل البيت

الا يومنن به قبل موته و يوم الدين ان يكون علي شتم

رسول المصلي اللہ علیہ وسلم نے اوس ذات کی قسم کہ جسے

ما تھیں میری جان ہے بالضرورت مسمیٰ ہی ابن مریم

تم میں بصورت حاکم عادل اور ترین گے۔ پھر ابو ہریرہ نے

اپنی طرف سے یہ آیت بطریق شہادت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب
 نہیں مگر یہ کہ وہ ابن مریم پر ضرور ایمان لائے گا قبل اس کے کہ ابن
 مریم فوت ہو جائے اور قیامت کے دن اون پر گواہی دیگا۔ اور
 دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم
 تم میں اترے گا اور امام تمہارا تہمین میں سے ہوگا۔ اور احمد اور مسلم نے بروایت جابر فرمایا روایت
 کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابن مریم اترے گا اور اون کا ابیہ حضرت عیسیٰ کہیگا کہ تمہارے لئے نمازین
 امامت کرے عیسیٰ کہیگا نہیں تمہارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کو
 باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان اور معنوں ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب
 صحیح یہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان سے اتریں گے اور ابن عباس کا
 قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحیح جیسے نسائی اور اس کے علاوہ

ابن عباس کا مذہب
 عیسیٰ اس وقت نہ ہو جو
 ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ سے اپنی ترجمہ
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم
 کا زندہ آسمان پر اڑھایا جانا ثابت ہے اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے درر المنثور کی جلد دوم ص ۳۲ میں بسند صحیح کتب فضیلت
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ نبی اللہ جبکہ اوس کی
 تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وہی بھیجی کہ الی متوفیک و
 رافعک الی والی سالتک علی الابرار المدجال فتقتلہ ثم تعیش
 بعد ذلک اربع و عشرين سنة ثم یتک میتة الحی۔ اے۔ یعنی عیسیٰ میں تجھے اپنی طرف اٹھاؤں گا
 اور غرق قریب و جال غور کی طرف بھیجوں گا پہر تو اوس کو قتل کر کے چوتیس برس تک زندہ رہیگا
 اور پھر تجھے اوس طرح موت دون گا جس طرح زندہ لوگ مڑے ہیں اور مڑے راق نے کہا

عن ابن عباس ان رجلاً من الیہود
 سبوح و امہ فدعا علیہم فسمیہم قردة و خنازیر
 فاجتمعت الیہود قتلہ فاخرجہ اللہ بآئمہ غیر
 الی السماء و لیطرح من حجة الیہود۔
 صحیح نسائی ابن ابی حاتم ابن مردویہ
 قال ابن عباس سید رک اناس من اهل
 الکتاب عیسیٰ حین یبعث فیومنون بہ ثم یرفعہ

سورۃ راقیہ کا قول کہ
 مڑے کی طرح مڑے ہیں

کہ متوفیک میں وفات موت بنیں ہے اور ہم دعویٰ کر ساتہ کہ تو ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ متوفیک میں موت مقصود نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء و العنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے اسکی شہادت میں دو احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معنون فرمائیں جن سے نہ لفظ اولیٰ کا نزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کی حیات بوجہ اتم اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس اولیٰ العزم صحابی کے قول و استنباط سے معلوم ہوتی ہے جسکا دامن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے بالکبر دیا اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو لغزش نکلیا بلکہ اس سے زیادہ نرا ہم اور موسم الفاظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جبکہ وفادانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سباق سے آنکھ بند کر کے اپنی دست و زبانی اور کہا کہ سچہ لغوات بخاری جس کا ہمیں مشکوک کرنا چاہئے ایک یہ ہے کہ انہوں نے مسیح بن مریم کے وفات کی بارہ میں ایک قطعی فیصلہ الیہ دیدیا ہے کہ جس سے بزرگ تصور نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی غرض سے آیہ کریمہ فلما توفیتہ کنت انت المرقد علیہم کو کتاب تفسیر میں لایا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ توفیتی کے لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے ہیں یعنی مار دیا اور وفات دیدی اور حدیث یہ ہے: "عن ابن عباس یحییٰ بن جراح من امتی فیوخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب اھیالی فیقال انک لا تدری ما اجدتوا بعد کقولکم قال العبد الصالح وکنت علیہم شہید اما دمت فیہم فلما توفیتہ کنت انت المرقد علیہم۔ بخاری ص ۶۶" پس اس حدیث میں آنحضرت نے اپنے اور مسیح ابن مریم کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دیکر وہی لفظ فلما توفیتہ اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ ابن مریم نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ میں آنحضرت کا مزار شریف موجود ہے اور اس سے لپکتی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اشرافیت فلما توفیتہ سے مستثنا ہیں۔ انتہی المختصاً۔ ازالہ ص ۸۹

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ابہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث کو قبل بنایا ہے

امام بخاری کا مذہب کہ
اذ قال اللہ بین اذخر
عندہ لا یرى حق

بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ میں مسیح ابن مریم کے حق میں اتوری لفظ اذ قال اللہ بمعنی

یقول سے اور لفظ آذ صلیہ یعنی زائدہ سے یعنی امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
اپنی تفسیر اجتہاد پر سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس فقہ کھدیش کے
مستقل بیان کر دیا کہ یہ سارا قضیہ ہر کل سوال و جواب قیامت کے دن ہوگا
اور کلمہ آذ نے یہاں یعنی ماضی میں اپنا کوئی محال فائزہ کیا جیسے کہ
قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں ماضی کا
صیغہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ
یہاں ماضی کو معنی مضایع کہا اوس کو ظالمین اور کاذبین میں سے

ہونیکے نسبت اپنے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۳۱ میں کی۔ پس اون کے زعم فاسد
میں اون کے مستند امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذب اور ظلم ہون گے
جنہوں نے اپنی کتاب بخاری میں تصریح کر دی کہ یہ سارا واقعہ قیامت کے
دن ہوگا اور ماضی یہاں بمعنی مستقبل ہے اور لفظ آذ صلیہ ہے -

بجناوی اور متن متین میں ہے کہ کلام اللہ میں جروت
لفظ آذ اذ ماضی بمعنی مستقبل کا قوی ہو جاتا ہے

زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ
میں قاصر ہیں بلکہ وہ محضات بلج کی طرح سوکھات اور محضات ہیں اور
اون کے نہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور سراسر اس میں یہ ہے
کہ ان کا مفاد و حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اسلئے
ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اوس کے معنی میں وثاقت اور قوت
پیدا کر دیں۔ اور اگر کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دہری
آیات جیسے ولتوری اذ فرعو یعنی اذ فرعو ۱۔ اور جیسے قول راجز
ثم جزاک اللہ عنی اذ جزا جنات عدن فی السموات العلی

میں لتول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا لیکن اس کا ستر اور اس کا اصل اصول تو اعدن کے سبطا بق

جیسے کہ متن متین وغیرہ میں ہے یہ ہے کہ جب ہی ایسی کمرستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع

کے لئے افادہ قطع مقصود ہو تو وہ امر صیغہ ماضی کے ساتھ الماضی یعنی المستقبل اذا اجر به عن مستقبل مع قصد القطع

بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ تر وثاقت اور قوت کے ساتھ بلقوعہ کقولہ لقا و نادى صحابہ الجنة وسيد المدين -

اس معنی کا افادہ مقصود ہو تو کلمہ آذ کی طرح حرف موکہ اوکر ساتھ (متن متین و شرحہ للمؤلف)

استعمال کیا جاتا ہے چنانچہ اسی وجہ سے سورہ مائدہ کی اس آیت میں صیغہ ماضی حرف آذ کے ساتھ

استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی دلیل کہ یہ واقعہ قیامت کے دن وقوع میں آئے گا خود اسی آیت کے بعد الدنیا

کا قول ہے۔ چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اخرج عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادة بن قزاة

أنت قلت للناس أه متى بكون ذلك قال يوم القيمة

الامري انه يقول هذا يوم ينفع الصادقين صدقاتهم -

پوچھا کہ اس آیت کا قصہ کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن کیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام باتیں

اوی دن ہوں گی جس میں سچوں کو سچائی نفع دیگی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی کے اصح ہونے کی نسبت

امام فخر الدین رازی اور خنصری نے اپنی تفسیر میں صراحت یوم یجمعہ اللہ الرسل فیقول ماذا اجتمعتم قالوا لا

کی اور کہا کہ ماذا قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم کا عطف اذ قال اللہ علم لنا انک انت علام الغیوب اذ قال اللہ یا عیسیٰ

یا عیسیٰ ابن مریم اذ کرمعتی علیک پر ہے۔ جو بقول رضی اللہ عنہ ابن مریم اذ کرمعتی علیک وانا نک بد من یوم

وکشاف یوم یجمع کا بدل اور بطریق نادى اصحاب الجنة بمعنی مستقبل یجمع وھو طریقۃ و نادى صحابہ الجنة بیضا کی کشف

ہے۔ پس اس آیت کا مقدم اور موخر دونوں اس معنی کے لئے موکہ ہیں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع

قیامت کے دن ہوگا نہ کہ کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے اور اسی بنائے فاس پر

اومخول نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد نبوی عیسیٰ صلو اللہ علیہ

علیہ کا قول بلفظ ماضی حکایت فرما کر سے پہلے غلطی کر لیا کہ آنحضرت اوعیسیٰ بن مریم دونوں برابر طور پر اشراف

سے متاثر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرت نے اس حدیث میں توئی کی تفسیر مار دیا اور وفات دیدی اشارہ

فرمای جس سے بالکل منکشف ہو گیا کہ مسیح ابن مریم ہی وفات پاگئے اور آنحضرت صہی وفات پا گئے۔

حالانکہ خود ہی حدیث بتا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کے ارشاد کو وقت زندہ موجود اور اثر توفیٰ سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت فرقانی دونوں بتا رہی ہیں کہ اس توفیٰ کے ساتھ دونوں حضرات کو اعتذار اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازین مدلل بیان کر دیا گیا۔

پس اس حدیث میں کوئی دلائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں عیسیٰ صلی اللہ علیہ کے متعلق خبر دی کہ وہ مرچکے یا مرنیکے قبل از روز قیامت اور نہ یہ سوال وجواب ہو چکا اور وہ اپنی توفیٰ موت کا اعتذار بارگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث سے استنباط کر کے کہلاوین تو ہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کرنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن افسوس کہ ان کے موجودہ دعویٰ کے استنباط سے قرآن اور حدیث کو الفاظ تہری کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفیٰ کے مشترک اطلاق نے ان کو لغزش دیدی اور انہوں نے اس لفظ کے جنسی معنی کی تنویع دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ نہ کی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ یتوفی الہ نفس حین موتھا و ایتی لم تمت فی منامھا فیسک اللہ فی علیہا الموت و یسل الاخریٰ ابل مستیٰ امین اگرچہ مختلف النوع النفس ایک

ہی طور پر توفیٰ کا اطلاق ہوا لیکن نفوس بائیتہ اور نامہ نے اپنی اپنی توفیٰ کو حیدر اجد کے تابع کر دیا کہ موت والے نفوس کی توفیٰ اور ہے اور سوئیواے نفوس کی توفیٰ اور ہے۔ اسی طرح اس حدیث

میں اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی طور پر اپنے اور عیسیٰ بن مریم پر توفیٰ کا اطلاق کیا۔ لیکن ان کے حالات خاصہ نے توفیٰ کی تنویع کر دی اور چونکہ احادیث متواتر بالمعنی سے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے جیسے کہ اس کا بیان کس قدر ہوا اور ہوگا۔ لہذا ان کی توفیٰ بہ بیت شخصی اپنے حقیقی معنی رفع اور بلندی پر

چڑھنے اور طول عمر کی مستلزم ہوئی اور اگر ہم اس بیت کریمین مجازاً و معنی توفیٰ مراد لین جو مستلزم موت ہے تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور موخر اور سابق و سابق کے لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت کو اس ارشاد کے وقت اسی صلوٰۃ اللہ علیہ بیرون وارد نہیں ہوئی اور ان کی موت کسی دوسرے

وقت پر نہ ہو جیسے کہ از التہ الخفا حصہ ۲ میں بحوالہ خصائص ابی نعیم و فی حدیث ابن عباس عن امہ خود ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا انہوں نے

ما دل عبد اللہ ای ابن عباس

کے حبیب ابن عباسؓ تولد ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عتباسؓ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ سیدہ ابوالخلفا رہے یعنی کل خلیفوں کا باپ ہے۔ چنانچہ اسی کی اولاد دین سے وہ عیدہ ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ناز پڑھیں گے۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنی تفسیر میں ہے جو فرمایا یا عیسیٰ ائی متوفیک و رافک مقدم و موخر لقیول انی

رافک ایتی ثم متوفیک قابضک بعد النترال۔ اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتفاق کے باب (۴۴) قرآن کے مقدم و موخر میں قتادہ سے بیان کیا۔ اور اس کو مؤید امام رازی کا چوتھا قول ہے جس میں بیان ہے کہ داو عاطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور ایسا بہت سی آیات قرآنی میں ہے جیسے لولا کلمۃ سبقت من ربک لکان لزاما واجل سہی۔ قال قتادہ هذا من لقادیر الکلام لقیول لولا کلمۃ واجل سہی لکان لزاما۔ اور خود نو عبد کلام عرب میں یہی عراحت ہے کہ داو عاطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا متعدد جگہ فرمانا و ادخلوا الباب مسجد اوقولوا حطۃ اور دوسری جگہ فرمانا و قولوا حطۃ و ادخلوا الباب مسجد اس ترتیب کو باطل کرتا ہے۔ اور یہی نہ صحیح ہے جیسے کہ ہماری شرح مثنیٰ میں مبسوط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورہ زمر میں حضرت عیسیٰ کو علامت عست

قیامت مقرر فرمایا ہے۔ جیسے کہ یہی مفاد ابن عباس رضی اللہ عنہ کی قرأت کا ہے اور باعتبار ظہور مرجع کے بجز عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے اتنے کی ضمیر کسی دوسری طرف راجع کرنا خلاف سیاق آیت ہے۔ اور یہی سنی ابن سعد رضی اللہ عنہ کی تریث کا مفاد ہے جسکو امام احمد رضی اللہ عنہ نے اپنی سند میں اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں شیعہ ہوں

ولما ضرب ابن مریم مثلاً اذ قومک منه یصدون و قالوا لعنتنا یضام مع ما ضربہ کہ الاعداء بن ہم قوم خصمون ان هو الا عبد النعمنا علیہ وجعلنا کا مثلاً یعنی اسرائیل ولوانشاء لجعلنا منکم ملائکہ فی الارض یخلفون و انه لعلم الساعۃ فلو تترت بها و اتت هذا اصراف مستقیم ولا یصل تکم الشیطان انہ لکم عدو مبین۔ ای ان عسی شرط من شرطها العلم بہ و قرء ابن عباس لعلم و هو العلامۃ۔ (کیونکہ)

اور در سنن ترمذی جلد دوم ص ۳۳۶ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے
 ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے کہ
 تم یقین عیسٰی بن مریم اور وہ قیامت کے قبل تمہاری طرف واپس آئے والا ہے۔

بقول بخاری و ترمذی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اور خود بخاری نے اپنی تاریخ میں اور طبری
 نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ
 عیسٰی بن مریم آنحضرت اور صاحبین کے ساتھ دفن کیا جائیگا
 اور عیسٰی صلوات اللہ علیہ کی قبر چتھی ہوگی۔

اخرج الترمذی و حسن عن محمد بن یوسف
 بن عبد اللہ بن سلام عن ابیہ عن عبد
 قال مکتوب فی القبر لہ صنفہ محمد و عیسیٰ
 بن مریم یدفن معہ - قال ابو یوسف و قد
 البقی فی البیت موضع قبر در سنن ترمذی ص ۵۱۵

ہوا ہے۔ اور ابن جوزی نے کتاب الوفا کر میں عبد اللہ بن
 عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے عیسٰی بن مریم زمین کی طرف اتر لگا پہر لگا کر
 لگا اور صاحب اولاد ہوگا اور پینتالیس برس تک زمین پر
 رہیگا پہر وفات پائیگا اور میرے ساتھ میرے مقبرہ میں
 دفن ہوگا اور میں اور وہ ایک ہی مقبرہ سے الٹی کبر اور عمر کے
 درمیان قیامت کے دن اٹھیں گے۔

اور زرقانی میں اصحاب سے منقول ہے کہ امام
 ذہبی نے تجرید میں ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے عیسٰی بن مریم بنت عمران رسول اللہ
 و فی الاصابۃ عیسیٰ بن مریم بنت عمران
 رسول اللہ و کلمتہ القاھا الی مریم ذکر
 الذی فی التجرید مستند رکاع علیہ من قبلہ

سے شب ارازمین ملاقات فرمائی اور سلام کہا۔ پس
 عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہے اور صحابی ہی اور صحابہ میں
 سے وہی ایک صحابی ہے جو سب سے پہلے وفات پائیگا
 اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول علماء کی ایک
 جماعت کثیرہ کا ہے۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شرب
 اس کے سوا ہی کوئی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ
 ابن عساکر نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ہم نے
 آنحضرت سے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ کے ہم دیکھے
 رہے ہیں کہ آپ نے کسی کو مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے
 آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کو انتظار میں رہا یہاں تک کہ اس نے
 طواف ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدی نے انس سے روایت کی ہے کہ ہم بہت سے
 صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ناگہان ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول یہ چادر اور ہاتھ کیا ہے جو ہم نے دیکھا
 آنحضرت نے دریافت فرمایا کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں!۔ آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا
 جسے مجھ پر درود کہا۔ اور فتوحات کبریٰ (۳۶۷)

فاستفتح جبریل السماء الثانیة كما فعل في الاول

وقال قويل له فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام محبباً

عينه فان لم يمت الى الان لرفع الله الى

هذه السماء واسكنه بها وحكمه فيها وهو شفيقاً

الذي رجعا على يديه وله بنا عناية عظيمة له

بعتبة جلد (۳) ص ۳۴ میں حضرت

شیخ محمد الدین ابن العربی حدیث صحیح

میں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے

آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت

شیخ جلال الدین
 ابن حجر عسقلانی
 سند مرسل ہوئے

نے اول کے بعینہ جبرئیل دیکھا۔ کیونکہ وہ اپنی تہاں نہیں مڑے
بلکہ اون کو اس سمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اوٹھالیا اور
اسی آسمان میں اون کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فراتوہین کہ حضرت عیسیٰ ہی ہمارا پہلا
پیر سچن کے ہاتھ پر پہننے بیعت کی اور ہمارے حال پر اون کو اتنی جبری عنایت ہو کہ ایک ساعت بھی
ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا دعا ہے کہ میں نزول کے وقت اون کو پا لوں گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

رسول اللہ ﷺ کہ عیدنی ابی ہریرہ

اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ربیع سے روایت کی کہ انصاریؒ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

روى ابن جرير وابن ابى حاتم عن مربيح قال
ان النصارى اتوا النبي صلى الله عليه وآله في
ابن مريم وقالوا من المودة قالوا على الله
والهبتان فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله
الستم تعلمون ان لا يكون ولد الا وهو لشيبة
اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حي لا
يموت وان عيسى ابني عليه القلاء الحمد لله

کے پاس ہمارے شیخ بن مریم کے متعلق بحث کرنے لگے کہ اگر آپ کا باپ کون ہے ؟ اور اللہ تعالیٰ پر کذب اور بہتان یا نہ ہونے لگے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اون سے ارشاد فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ کوئی فرزند ایسا نہیں جو اپنے باپ کے مشابہ نہ ہو۔ نصاریٰ لو کہہ بیٹھیں۔ پہر فرمایا کیا تم نہیں جانتے

کہ ہمارا رب زندہ ہے جس پر سوت نہیں آئیگی اور عیسیٰ پر سوتا انبیا الی ہے۔ سمو اس حدیث ابن عباس میں آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم ابھی مرے نہیں بلکہ آئندہ مرے گا میں اور اسی طرح اسحاق

ابن عباس کا قول کہ فرمایا
رسول اللہ نے علی بن
مریم آسمان سے اتر گیا

برہنہ شہزادہ ابن عساکر نے اپنی مسائید میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک جویل حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

سروى اخفى بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم فعند ذلك ينزل الخي عيشي بن مريم من السماء - الحديث

کہ جبکہ دجال مُسلط ہوگا اور مومن بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ ابن مریم آسمان سے اتریں گے۔

بروایت حاکم علی اڑی
شب کو قتل ہو جو حبیب
میں عیسیٰ آسمان پر گئے

اور حاکم نے حریث بن نجاشی سے روایت کی کہ علی رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے

اور حاکم نے حریث بن مجشی سے روایت کی کہ علی رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے
عسک بن علیؓ کو کہتے تھے مہناک علی رضی اللہ عنہ

اویں رات قتل ہوئے جس رات کآسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے اسرار ہوئی اور جس رات کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کی روح قبض کی گئی۔

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ اور امام الائمہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبرین تحریر فرماتے ہیں کہ دجال کا نکلنا اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا جانب مغرب سے طلوع کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور دوسری علامات جو اخبار صحیحہ میں ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کل ائمہ شیعویہ کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح ستہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے۔ اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام احمد نضر اوی المالکی نے فواکہ دوانی میں تصریح کر دی کہ اشراط ساعت ہے آسمانوں پر عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا۔ آہ۔ اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب لطلانی میں نہایت بسط اور کثرت افادات کیساتھ اس کی متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ مالکیہ وغیرہ کا مذہب کہ عیسیٰ آسمان سے اترے گا

علامہ زرقانی مالکی کا نزول عیسیٰ کے اترنے میں بحث لیس کرنا

فَاذْأَنْزَلَ سَيِّدَنَا عِيسَىٰ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَانْجَحِمَ
بَشَرِيَّةً نَبِيَّنَا صَلَماً بِالْهَامِ وَأُطْلِعَ عَلَى الْمَرْجِ الْمَحْمُورِ
أَوْ بِمَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ اسْتِنْبَاطِ لِهَامٍ الْكَتَابِ وَبَشَرَةِ
وَحْدِ ذِكْرٍ وَقَدْ سَلَّ السَّبُوطُ بَايَ طَرِيقِ تَصَالِ حُكَامِ
شَرِيعَتِنَا إِلَى عِيسَىٰ مَا جَابَ بِلَانِ الْأَنْبِيَاءِ كَانُوا يَعْلَمُونَ
فِي زَمَانِهِمْ بِمَجْمُوعِ شَرَايِعِ مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ بِالْوَحْيِ
مَنْ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ جِبْرِائِيلَ وَبِالْإِنْبِيَاءِ عَلَى الْوَحْدِ
فِي الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِمْ وَبِأَنَّ عِيسَىٰ بَنِيَّ فِي الْقُرْآنِ
قَبِيْعَمَ مِنْ جَمِيعِ أَحْكَامِ هَذِهِ الْمِلَّةِ مِنْ غَيْرِ احْتِجَاجٍ
إِلَى مُرَاجَعَةِ الْأَحَادِيثِ كَمَا قَامَ الْبَنِي صَلَماً ذَلِكَ مِنَ الْقُرْآنِ

سے قادیانی صاحب کے سنہات اور اوہام کا ازالہ بوجہ اتم ہوتا ہے۔ پس جس وقت کہ ہمارے سردار عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ آسمانوں سے اتریں گے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے پھر شریعت محمدی کے احکام کا استفاضہ اول کو بذریعہ الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہے گی یعنی کتاب سنت سے بطریق استنباط یا مثال اس کے کسی دوسرے طریقہ سے چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو ہماری شریعت کے احکام طرح

عیسیٰ کی طرف سے محمد
کے احکام کی طرف سے پہنچنے

پہنچیں گے؟ تو انہوں نے (۱) جواب
دیا کہ کل انبیاء اپنی اپنے زمانوں میں اپنے

ماقبل اور مابعد انبیاء و صلوات اللہ علیہم کی کل شرائع
کو جبریل کی زبانی بطریق وحی اور اپنی اپنی منزلت کے مطابق
میں بطریق تنبیہ جانتے ہیں اور (۲) عیسیٰ قرآن کریم
میں نظر اور غور کرنے سے احادیث رسول اللہ کی
طرح رجوع کرنے کے بغیر اس ملت کو احکام سمجھنے لینگے
جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم سے
احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت
کے کل احکام پر حاوی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط
اپنے اوس خدا داد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں
کے ساتھ مختص ہوا اور پھر احکام مستنبط کو احادیث میں
تشریح فرمایا اور اُس کے افہام اوس شے کے ادراک
سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتا ہے اور چونکہ
عیسیٰ صلوات اللہ علیہ ہی ایک نبی اللہ ہیں اس لئے وہ
ہنیں کہ قرآن کریم سے اوس طرح احکام ملت کا ادراک
کریں جس طرح کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادراک کیا
اور (۳) عیسیٰ صلوات اللہ علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ میں
مرد ہیں۔ کیونکہ کسی بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت
ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرت سے

فائدہ انطوی علی جمیع احکام الشریعۃ۔ و مہامیننا الغفر
الذی اختص بہ ثم شرحہا لا تقتضی الشہدۃ و اقدام
الامتہ لتقصیر عن ادراک ما ادرکہ صاحب النبوة و عیسیٰ
نبی فلا یجد الخیم من القرآن کفہم البیض علی اللہ علیہ
وسلم۔ و بان عیسیٰ محدث الصحابۃ لاندہم جمیع بالنبی صلی
غیر مرقۃ فلا مانع ان تنقی مہ احکام شریعۃ الخالفتہ
لشریعتہ الا بحیل علمیانہ سینزل فی امتہ حکم فہم
بشرع فاخذ عنہ بلا واسطۃ و الی ہذا اشار جاعۃ
من العلماء قال و رأیت عبارۃ للسبکی تصلحہا انما
یحکم عیسیٰ لشریعتہ نبینا بالقرآن و السنۃ فتخرج ان
اخذہ السنۃ بطریق المشافہۃ بلا واسطۃ و بانہ اذا
نزل جمیع بالنبی صلی وسلم فی الارض کما وجہ بہ فی احادیث
فلا مانع ان یاخذ عنہ ما احتاج الیہ من احکام
شرعیۃ و استدل السیوطی لکل واحد من ہذہ
الاربۃ بما یطول ذکرہ و ذکرنا اعتراض علیہ فی الجواب
الاول بلزوم ان القرآن مضمون فی الکتب السابقۃ
فاجاب بانہ لا مانع من ذلک فقد دلت الاحادیث
علی ثبوت ہذا اللہ و قال تعالیٰ و انما ننزل
رب العلمین قولہ و انما ننزل فی ذلک فی نحو مرقۃ۔ ثم قال ان السائل لفقہ سالہ
انما ینا حل ثبت ان عیسیٰ یترک علیہ الوحی بعد نزولہ

فاعجاب نعم روی مسلم وغیرہ اثناء حدیث ابو جلالہ
 الی عیسیٰ الی قد اخرجت عبداً من عبادی لایک
 بقائهم فخر عبادی الی الطور و بیعت اللہ یحییٰ
 و ما یوحی و ہم من کل حدیب یسلون فیرا و یتلمع
 بحرۃ غریبۃ فیشربون ما فیہا و یراخرم فیتقون
 لقد کانت بعدہ مرۃ ماؤ و یحضرہ اللہ عیسیٰ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام و اصحابہ ثم یسبطہ اللہ عیسیٰ
 و اصحابہ الی الارض ساء " فہذا امر یحییٰ فی انہ یحییٰ
 الیہ بعد نزولہ - ولذلک یقطع بہ ان انجائی لہ
 جبریل لانہ السیفین اللہ و بین انبیاء کما حرت
 الا ان اذ بندک و سافحاً - ثم قال وقد نعم ان عیسیٰ
 اذ انزل لا یوحی الیہ حقیقۃ ل و حی الہام و حی
 ساقط عمل ثنائیدتہ حدیث مسلم غریبہ و لان
 مانو ہم من تذر الوحی الحقیقی فاسد لانہ نبی
 فاقی مانع من نزول الوحی الیہ - فان تجمل انہ
 ذهب منہ وصف النبوة فهو قول یقارب الکفر
 لان النبوة لا تذهب ابد اذ لا بعد موتہ - وان
 تجمل اختصاص الوحی بمن دون زمن فتقول
 لا دلیل علیہ و یبطل ثبوت الدلیل علی خلاۃ اتی
 (فیأخذ عنہ ما شرع اللہ لہ ان یحکم فی امثله
 فلا یحکم لشیء من تحريم و تجلیل الا بما کان حکم نبیاً صلعم

شریعت محمد علیہ کے اولن احکام کی تلقی کی ہو بشریعت انجیل
 کے مخالفت ہیں کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ وہ عنقریب
 اُسٹ محمد علیہ میں اونترنے والے ہیں اور ان میں نہیں
 کی شریعت کو مطابق حکم کریں گے۔ لہذا عیسیٰ صلوٰۃ اللہ
 علیہ نے آنحضرتؐ سے بلا واسطہ اُن احکام کی تلقی کی
 اور اسی سنی کی طرف علماء کی ایک جماعت نے اشارہ کیا
 شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے امام مکی رضی اللہ عنہ
 کی عبارت دیکھی جس میں انہوں نے تنصیص کی ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے نبیؐ کی شریعت کو مطابق
 قرآن اور سنت کیساتھ حکم کریں گے جس سے اس معنی کو
 ترجیح ہوتی ہے کہ انہوں نے آنحضرتؐ سے بالمشافہ
 اور بلا واسطہ سنت کی تلقی کی۔ اور (م) عیسیٰ صلوٰۃ اللہ
 علیہ جب نزول فرماویں گے تو ان کو آنحضرتؐ کے ساتھ
 زمین پر اجتماع اور مصاحبت ہوگی جیسے کہ یہ معنی کئی
 حدیثوں میں صراحت کئی گونہ ہیں پس کوئی مانع نہیں کہ
 عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ ضرورت کیوقت آنحضرتؐ سے
 احکام شریعت کی تلقی کر لیں۔

اور شیخ سیوطیؒ نے ان چاروں وجوہات کے اثبات
 میں مدلل طور سے استدلال کیا جسکا یہاں ذکر کرنا با
 طوالت ہے۔ اور بیان کیا کہ جواب اول کی نسبت کسی نے
 ان پر اعتراض کیا کہ اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن کریم پر

کتاب بقہ مشتمل بین اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی

کتاب بقہ مشتمل بین اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی

مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس حسی کا ثبوت ملتا

مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس حسی کا ثبوت ملتا

سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجا

سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجا

مغرب و کن الشیخ سعد الدین التفتازانی فی شرح

کا اوتار ہوا تبر اولین میں ہے۔ پہر ایک ورق میں

عقائد السننی و صحیح ابن یصلیٰ یا لسان الیوم و یقین

آسکے اولہ بیان کئے۔ اور کہا کہ اوی سائل نے پہر

بہ المہدی و نہ فضل منہ فاما منہ اولیٰ انتہی

دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے

کن اجزئہ اعتماد علی تعلیلہ و و رد ما لیشہد

کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول

فی بعض الآثار و عو رض محمد بن یحییٰ بن عمر

ہو گا کہ اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے

ابن عریقہ قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل

(انوار اس بن سمان کی) حدیث کہ درمیان روایت

ابن مریم فیکم و امامکم منکم و لیسلم ایضاً کیف یکم

کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کر لگا کہ میں نے اپنے

اذا نزل بن مریم فیکم ایضاً کیف یکم

بندوں میں سے ایسے بندے لگا لی ہیں کہ جن کے

علی بعض المرء تکرمتہ لہذا الامتہ و احسن

قتال کی تجہ طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو

حدیث جابر فاذا ہم بعیسیٰ فیکم ایضاً کیف یکم

کوہ طور کی طرف لیجا اور اللہ تعالیٰ یا جوج و ماجوج کو لگا

لیتقدّم امامکم فیکم ایضاً کیف یکم

جوہر بلند را و رحمت زمین سے دوڑتے آئیں گے اور

ابی امامہ و حکم ای المسلمین بیت المقدس امام

اون کے پیشرو و مجرہ طریقہ پر گزریں گے اور اوس کا

رجل صالح قد تقدّم لیسلم ایضاً کیف یکم

سارا پانی پی جاویں گے اور اون کے پسرو جب

الامامیکم لیتقدّم عیسیٰ فیکم ایضاً کیف یکم

اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ یہ قوت

ثم یقول تقدّم فالتعالک اقیمت و روی البونیم

اس تالاب میں پانی ہو گا اور عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ

عن ابی سعید عرقہ ما الذی یصلیٰ عیسیٰ بن

سمیت طور کے غار میں محصور ہیں گے اور یا جوج

مریم خلقہای من اهل البیت و جمع بان عیسیٰ

و ماجوج کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ

یقندی یا مہدی و لا لیظہر نہ نزل نہ ابی لہما

کے ساتھ زمین کی طرف اتریں گے۔ پس یہ حدیث

صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ پرنزول کے بعد وحی تریگی اور یہہ اقطاعی ہے کہ وحی لایوا لاجبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وہی سیفر ہے جیسے کہ آثار میں صرح ہوا و شیخ نے بالنفیس اوں کو کہا۔

عیسیٰ پر وحی حق
ہوگی کیونکہ وہی نبی

پھر شیخ نے کہا کہ بعض کا زعم ہے کہ عیسیٰ جب اوتر گیا تو وحی حقیقی اوس کی طرف

نہ اوتریگی بلکہ اوس کو وحی مجاہدی ہوگی یعنی الہام حالانکہ یہ بالکل باطل اور بھل ہے کیونکہ مسلم وغیرہ کی حدیث اکو رد کر رہی ہے اور یہ جس معنی سے کہ وحی حقیقی اوس کے نزدیک مستعذر ہے دراصل وہ خود قاسد ہے کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نبی ہیں پس وحی حقیقی پر نزول میں کج مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ سے

عیسیٰ پر پرنزول
صلوات نبوت ہوگا
اقتضائے کفر ہے

دھت نبوت جاتا رہے تو یہ ایسا قول کسی نبی کی نبوت نہیں جاتی نہ سرنے کے قبل اور نہ کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ ایسا قول ہے جسپر کوئی دلیل نہیں اور اسکو اسکے خلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ انتہی۔ (احمال عیسیٰ صلوات اللہ

عیسیٰ کوئی حدیث نبوت
نہ لایگا بلکہ نبوت
عسہ پر عمل کر گیا

علیہ مختصر ہے سے اوں شرائع کی تلقی فرماوین گے جن کا حکم امت محمدیہ میں اللہ

حاکم ابشر عشرم بعد ذلک یقتدی الامہدی بھلی اصل القاعدة من اقتداء المفضول بالفعال قال ابن الجوزی لو تقدم عیسیٰ اماماً لوقع فی النفس اشکال ولیقیل انما تقدم نایباً ان مبتدءاً اشراً

فیصلى ماموماً لئلا یتدیس بخبار النبوة و یجوز له ان یتبعی - و فی صلوة عیسیٰ خلف رجل من هذه

الامة مع كونه فی اخر الزمان وقرب قیام الساعة دلالة للمصحح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة - وقیل معنی و اما مکرمکم انہ حکم بالقرآن لا با لا یجیل کما فی سوانید اسلام و مکرمکم قال ابن ابی ذئب مضاه و اما مکرم کتاب ربکم و علیہ لم یتبین ان عیسیٰ اذ انزل یكون اماماً و اما موماً لکن لینکر علیہ سوانید احمد و مسلم فانما مضی ان لا یقبلون هذا التاویل و قال الواحش التری فی مناقب الشافعی تو اترت الاخبار ان الامہدی من هذه الامة وان عیسیٰ لصلی خلفه ذکر ذلک رجلاً

لحدیث ابن ماجه عن انس و لا مہدی الا عیسیٰ (نعم علیہ السلام و ان کان خلیفة فی الامة لکن) فهو رسول و نبی کریم علی حاله لا کما یطعن بعض الناس انہ لای تأتی واحد من هذه الامة بدون نبوة و پر سالہ جبل انما لایزول ان بالموت کما تقدم

ارے آتی واحد من هذه الامة بدون نبوة و پر سالہ جبل انما لایزول ان بالموت کما تقدم

کو منظور ہوگا اور کسی شے کی تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی تکلیف بن حوجج (نعم صواحد من هذه الامثلة)

جدید حکم پر حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں گے اور نہ اپنی شرعیعت متقدمہ کے مطابق حکم کریں گے کیونکہ وہ ہر امر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع رہیں گے چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں تنبیہ کر دی ہے اور صاحب فقار

مغرب نے اس کی راحت کی اور ہی طرح شیخ سعدی نے تفتازانی نے شرح عقاید نفسی میں اور اس نے اس امر کی تصحیح کی کہ عیسےٰ لوگوں کی امامت کریں گے اور مہدی اون کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے لہذا اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ انتہی۔ اگرچہ اس تعلیل

پر اکتفا کرنے سے یقین کیا جاتا ہو کہ عیسیٰ ہی امامت کریں گے اور حضرت شاہی ہکوشا ہند میں لیکن صحیحہ کی حدیث اس کی معاضد ہو رہی ہو مگر ہے کہ کہا اسے فرمایا رسول اللہ نے اس وقت تہا رہی کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اور نہ لگایا اور ام

متمتار امتہ میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری حدیث کہ اس وقت تہا رہی کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اور نہ لگایا اور اس کو کہا جاو لگا کہ ہماری امامت کر اور وہ از روئے تکریم امت محمدیہ کہیں گے ہمیں تمھارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور نیز احمد کی حدیث

مع بقاۃ علی بن ابی طالب و رسالتہ (لما ذکر من وجوب اتباعہ لبینا صلحہ و احکم بشرائیتہ فان قلت قد ورد فی صحیح مسلم) و البخاری ایضاً (قول صلحہ یوشک لان یزید فیکم ابن مریم حکما) ای حاکما (مقطعا) و لفظ البخاری حکما عدلا و فی مسلم عن ابی ہریرۃ عرفنا یزید عیسیٰ بن مریم علی اثنا عشر لیس فی شرقی دمشق و فی الصحیحین عنہ رفعہ یزید عیسیٰ فیقتل الدجال (فی کمال الصلیب و یقتل الخنزیر فی سطل دین النصرانیۃ لکن فی الطبری الاوسط باسناد لہ اس بعن ابی ہریرۃ و یقتل الخنزیر و القردۃ و یضیع الجزیرۃ) و فی روائینہ و یضیع الحرب لعیسۃ الحدیث فی الصحیحین و یضیع المال حتی لا یقیلہ احد حتی تكون السجدة الواحدة خیرا من الدنیا و ما فیما ثم یقول ابو ہریرۃ اقروا ان شئتم وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن بقیل منہ دیو المقیبات کیوں علیہم شہید ا۔ قال الحافظ و المعنی ان الدین یصیر احد اقلا بقی احد من اهل الذمۃ لئلا یؤذ الجزیرۃ و قیل معاذ یکثر المال فلا یمتی من یکین صرف مال الجزیرۃ لہ فیکثر الجزیرۃ استغناء عنہا و قال عیض یحتمل ان المراد بوضہا تقریرھا

عیسیٰ بنی اللہ کی امامت مہدی و مہدی کے لگایا اور ان کے حکم کی تفسیر۔

جو بجا برضا سے مروی ہے کہ ناگہان عیسیٰ کا اول بن
 اوترا نہ ہوگا اور اوسے کہا جاوے گا کہ آگے ہو وہ کہہ گیا
 کہ کھڑا ہی امام مہدی ہے اگر ہونا چاہیے اور پہنچی ہری
 نماز پڑھاے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابی امامہ
 سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہو گئے
 اور اول کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھا نیسے
 لئے اول کے آگے ہوگا اوس وقت ناگہان عیسیٰ کا
 اوترا نہ ہوگا اور امام پچھلے پانوں کو ٹٹے لگیگا کہ عیسیٰ
 آگے ہو جاوے۔ لیکن عیسیٰ اوس کے دونوں کا نہ ہوں
 کے درمیان کھڑا ہو کہہ گیا کہ آگے ہو کہ اس نماز کی آقا
 تیرے ہی لئے بھی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو
 ابو سعید سے مروی عامرونی ہے کہ وہ شخص ہم میں سے
 ہے جسے چھ عیسے بن مریم نماز پڑھیں گے یعنی شخص
 اہل بیت نبی میں سے ہے۔ اور اس تعارض کے دفع
 کرنے کے لئے اس طرح تطبیق کی گئی ہے
 کہ ابتدا میں تو عیسیٰ مہدی کا اقتدار کرے گا
 تاکہ معلوم ہو جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور
 حاکم بشریت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوترا ہے۔ پھر اس کے
 بعد مہدی اول کا اقتدار کریں گے تاکہ اصل قاعدہ ابتدا
 سے انحراف نہ ہو۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ اگر عیسیٰ وہ ہے
 اول میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک

امام مہدی اور عیسیٰ
 میں جو اہدیت کا تعلق تھا
 ہے اس میں مطابقت

علی الکفار من غیر مجاہدۃ و تكون کثرة اہمال بسبب
 ذلك و تعقبہ النوری (وان الصواب فی معناه انہ
 لا یقبل الجزیۃ و لا یقبل الا الاسلام و الا القتل)
 ان امننوا منہ قال الحافظ یؤیدہ روایت احمد
 من وجہ اخر ذلک الدعوی واحدۃ (و هذا خلا
 ما حکم الشرع الیوم فان الکتابی اذا بذل الجزیۃ
 وجب قبولہا لم یجوز قتله و لا اکراہ علی الاسلام
 و اذا کان کذلک فکیف یکون عیسیٰ علیہ السلام کما
 بشرایۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم۔ فالجواب انہ لا
 خلاف انما یزول حالکما بعدہ الشراعیۃ المحمیدیۃ)
 الحدیث عبد اللہ بن مغفل نزل عیسیٰ بن مریم عند
 بحملہ علی ملطہ رواہ الطبرانی (ولا یزول نبی براءۃ
 مستقلۃ و شراعیۃ ناسخۃ بل هو حاکم من حکام
 هذه الامۃ و اما حکم الجزیۃ و ما یتعلق بہا
 فلیس حکما مستمر الی یوم القیامۃ بل هو مقید بما
 قبل نزول عیسیٰ و قد اخرج نبینا صلی اللہ علیہ وسلم
 و لبس عیسیٰ هو الناصح بل نبینا صلعم صلی اللہ علیہ وسلم
 للنصح بقوله و یضیع الجزیۃ (فدل علی ان الایمان
 فی ذلک الوقت من قبول الجزیۃ و هو شرع نبینا
 صلعم اشار الیہ النوری فی شرح مسلم فان قلت
 ما المعنی فی تغییر حکم الشرع عند نزول عیسیٰ علیہ السلام

و السلام فی قبول الجزیۃ فا جاب ابن بطال

ابو الحسن علی فی شیخ البخاری (بابا امنا قیلنا حاکم

لاحتیاجنا الی المال و لیس یحتاج عیسیٰ لہ یقتل

و السلام عند خروجہ) مای فہم وہ نزول من السماء

الی الارض (الی مال لانه یفیض فی آیامہ المال

حق) لا یقبلہ احد فلا یقبل الا القتل او الراجح

باللہ وحدہ - انتہی و اجاب الشیخ ولی الدین

بن العزاقی بان قبول الجزیۃ من الیہود و النصار

لشہتہ ما بایدیم من التوراة و الانجیل و تعلقتم

بزعمہم بشرع قدیم فاذا نزل عیسیٰ علیہ السلام رالت

لک الشہتہ بمصول معانیتہ فصاروا کعبیدۃ

الاوثان فی القطاع شہتہم و انکشات امرہم

فعی ملوا معاملتہم فی انہ لا یقبل منهم الا الاسلام

والحکم بزوال بڑوال علقتہ قال و ہذا معنی حسن

مناسب لم ار من تعرض لہ قال و ہذا اولی

عما ذکرہ ابن بطال (انتہی) و فی الفتح قال الاجل

الحکمۃ فی نزول عیسیٰ دون غیرہ من الانبیاء

لرد علی الیہود فی زعمہم انہم قتلوا نبین اللہ

کذبہم و انہ الذی یقتلہم او نزولہ لہ لئلا یلزم

لہم دفن فی الارض اذ لیس المخلوق من التراب

ان میوت ف غیرہا و قیل انہ دعا اللہ لما را

و سوسہ واقع ہوگا۔ اور کہا جاوے گا کہ کیا نہ تب ہو کر آگے

بڑھے ہیں یا نہی شریعت کیساتھ اوترے ہیں پس

اسی و سوسہ کے ازالہ کے لئے مقتدی بن کر نماز پڑھیں گے

انکہ شہرہ کے غبار سے سخت صلی اللہ علیہ وسلم کے

اس ارشاد کا منہ نہ آلودہ نہ ہو جو فرمایا کہ میرے بعد کوئی

نبی نہیں۔ اور اس سنت کے ایک سرو کے پیچھے جو زمانہ

قرب قیامت میں ہوگا عیسیٰ کا نماز پڑھنا اور اقوال

سیحہ کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کہیں ایسی

شخص سے خالی نہ ہوگی جو اللہ کے لئے حجت کیساتھ آئے

اور بعض نے احاکم منکم کے معنی یوں کہو ہیں

کہ عیسیٰ قرآن کے ساتھ حکم کرے گا نہ انجیل کر

ساتھ جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ ابن ابی

ذئب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ شہار الامام

نکھڑا رب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی رو

سے نہ معلوم ہو سکا کہ عیسیٰ نزول کے وقت امام ہو گیا

مقتدی۔ لیکن اسپر احمد اور سلم کی روایت وارد ہوئی ہے

جن میں ایسی صراحت ہے جو قابل تاویل نہیں۔ اور ابوحسن

فرماتے ہیں کیا توں قب الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ

اس معنی کے متعلق اخبار متواترہ ہیں کہ مہدی اہل سنت

میں سے ہے اور عیسیٰ اوس کے پیچھے نماز پڑھیگا جسکو

اوسنے ابن ماجہ کی اوس حدیث کے رد کرنے کے لئے

بیان کیا جو حضرت انس ہمدانی سے کہ کوئی مہدی مجتبیٰ
عیسیٰ کے نہیں۔ پس عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ اگر وہ نبی
محمدیہ میں خلیفہ ہوں گے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی
کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور
رسالت ہو لگ ہو کر ایک امتی بن کر اتریں گے۔

حالانکہ یہ شخص اس بات سے جاہل اور ناواقف ہے کہ
رسالت اور نبوت کا انفاک جہک موت سے ہی نہیں ہوتا
تو اوش شخص سے کیسے انفاک ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ
ہے۔ ہاں وہ امت محمدیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اپنی نبوت
اور رسالت پر بدستور باقی رہیگا جیسے کہ قبل اس کے

بیان ہوا کہ اوپر سہارے نبی کا اتباع اور او کی شریعت
کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح

مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرور غفریب
ابن مریم تم میں بصورت حاکم منقطع اور عادل نازل ہوگا

اور تیز مسلم بن ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ دمشق کے
مشرقی منارہ بیضا پر عیسیٰ بن مریم کا نزول ہوگا۔ اور

صحیحین میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ عیسیٰ اترے گا
اور دجال کو قتل کرے گا۔ اوپر پہلی روایت کے بعد ہے

کہ صلیب کو توڑے گا اور خنزیر کو قتل کرے گا۔ یعنی دین فطریہ
کو باطل کرے گا۔ اور طبرانی اور طبرانی ابی ہریرہ سے سہارہ

دھیر کے سنہ ۱۰۰۰ لابس بہر کہ خنزیر اور بندہ کو قتل کرے گا

صفۃ محمد و امتہ ان یجیئہ منہم فاستجاب اللہ
دعائہ و اقبلہ حتی یزول فی اخر الزمان محمد داود
الاسلام فیوافق خریج الدجال فیقتلہ الاول
ادجہ۔ و فی مسلم عن ابن عمر و انہ میکث فی الارض

بعد نزولہ سبع سنین و روی ابو نعیم بن حماد
فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس علیہ السلام

اذ ذاک یتزوج فی الارض و یقیم بہا سبع عشر سنۃ
و یأسد فیدہم عن ابی ہریرہ یتقیم بھا الدجین

سنۃ و روی احمد و ابوداؤد و ترمذی و صحیح علی
ہریرہ مرفوعاً یزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

و علیہ ثوبان ممران فیدق المصلیٰ فی الخیل
الخنزیری یضیع الجزیۃ و یدعی الناس الی الاسلام

و یہلک اللہ فی زمانہ الملل کلہا الا الاسلام
و تقع الامم فی الارض حتی ترجع الی السور

الربعین سنۃ ثم یتوفی و یصلی علیہ المسلمون
انہی۔ قال ابن کثیر لیسئل علیہ خبر مسلم انہ

میکث فی الارض سبع سنین اللہ الا ان یجمل
ہذہ السبع علی مدۃ اثامتہ بعد نزولہ لکن

مضاۃ الی مکث فیہا قبل دفعہ الی السماء و
کان عمرہ اذ ذاک ثلاثا و ثلاثین سنۃ علی المشعل

اور جزیرہ اوشاد لگا۔ اور ایک روایت میں لڑائی اوشاد لگا

اور صحیحین میں لقیۃ حدیث ہے کہ مال بہاد لگا یہاں تک

کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لگا اور اوس وقت ایک کبہ

دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر ابو ہریرہ کہتے رہے

کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پڑھو

کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے گا

اس کے کہ عیسیٰ مرے اور عیسیٰ ازل پر قیامت کے دن

شہادت دے گا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث

کے معنی ہیں کہ اوس وقت ایک ہی دین ہو جاوے گا۔

اور دنیا کے تختہ پر کوئی اہل دین باقی نہ رہے گا جو جزیرہ ادا

کرے۔ اور بعض نے اس کو معنی یوں کہے ہیں کہ مال

اس قدر زیادہ ہو جاوے گا کہ کوئی مصرت جزیرہ کا باقی نہ رہے گا

پس بوجہ مستغنا جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائیگا۔ اور جنہی

عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد تفریق یعنی

عیسیٰ کفار پر بلا محایہ جزیرہ معین فرمائے گا اور مال کی کثرت

اسی سبب ہوگی۔ لیکن امام نووی نے اس قول کا

چمپا کر کے اس کو رد کر دیا۔ پس اس کے صحیح معنی یہ ہیں

کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کر لے گا اور نہ اسلام کے سوا کوئی

دوسری چیز۔ اور اگر انہوں نے اسلام قبول نہ کیا

تو قتل کر لے گا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے

ہیں کہ اس معنی کی مؤید امام احمد کی روایت بھی موجود ہے

قال فی مرقاة المصعود وقد اقمتم سنین اجمع بک

ثم دایت البیت فی قال فی کتاب البعث والنشور

هكذا فی هذا الحديث ان عيسى يمكث فی

الارض اربعین سنة و فی مسلم من حدیث اللہ

بن عمرو فی قصّة الدجال فیبعث اللہ عیسیٰ بن

مریم فیطلبہ فیملکہ ثم یلبث الناس بعدہ سبع

سنین لیس بین اثنتین عداوة و قال البیہقی

و یحتمل ان قوله ثم یلبث الناس بعدہ سبع سنین

فلا یكون مخالفا للاول انہی۔ قرطبی عنہ

هذا التاییل من وجوہ احد ہا ان حدیث مسلم

لیس تصافی الاخبار من مدّة لبث عیسیٰ و خبر

ابی داؤد و نص فیما۔ و الثانی ان ثم توید هذا

التاییل لانہا للترخی و الثالث قوله یلبث الناس

بعدہ فیتجہ ان الضمیر فیہ لعیسیٰ لانه اقرب

مذکور۔ و الرابع انہ لم یرد فی ذلک سور

هذا الحديث الواحد المحتمل ولا ثانی له و غیر

مکث عیسیٰ اربعین سنة فی عداة احادیث

من طرق مختلفة فحدیث ابی داؤد هذا هو

صحیح فہذا الاحادیث المتعددة المصرحہ

اولی من ذلک الحديث الواحد المحتمل انہی

و یؤیدہ ان حدیث رفعہ و هو ابن ثلاث

طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے۔ اور یہ

اگرچہ ہماری شریعت کے موجودہ حکم کے برخلاف ہے

کیونکہ کتابی حکم جزیرہ دنیا قبول کرے تو اس کا قبول

کر لینا واجب ہے اور قتل جائز نہیں اور نہ اسلام پر زبردستی

مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسیٰ خلاف حکم موجودہ

کرنے میں حاکم شریعت نبی کی نکرہہ سکتے ہیں؟ پس

اس کا جواب یہی ہے کہ بلا شک وہ شریعت محمدیہ کے

مطابق حکم کرین گے جیسے کہ حدیث عبداللہ بن مغفل میں

ہے کہ عیسیٰ بن مریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مُصدق

اور ان کی امت پر نازل ہوں گے جسکو بطرانی نے

روایت کیا۔ اور یہ بالکل سچ ہے کہ کوئی نبی رسالت

مستقلہ اور شریعت ناسخہ کے ساتھ آنحضرت کے بعد نہ

آوے گا۔ بلکہ اسی امت کے حکام کی طرح ایک حاکم ہوگا

لیکن حکم جزیرہ اور اس کے متعلق ہر کوئی استمراری

حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نزول عیسیٰ کے

ماقبل تک محدود اور مُقتدہ ہے۔

کس عیسے اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جنہوں نے اس کے

ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسے جزیرہ اٹھادے گا۔

و ثلاثین انما یروی عن النصارى عند الحاکم

عن وهاب بن منبه قال ان النصارى تزعم

فذكر الحديث الى ان قال وانه رفع وهاب بن

ثلاث وثلاثين وفيه عبد المنعم بن ادريس كذا في

والمصحح فمعه النصارى كما ترى والثابت في الحاشية

النبوية انه رفع وهاب بن مائة وعشرين روى

الطبراني والحاکم في المستدرک عن عائشة النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی توفی فیہ

لغاطمة ان جبریل کان یأمرضنی القرآن فی حقل

عامر مرة وانه عارضنی بالقرآن العامرین اخری

انه لم یکن بنی الاعاش نصف الذی قبلہ و

اخری ان عیسیٰ بن مریم عاش عشرين ومائة سنة

ولا ارانی الا ذهابا علی مائتين ومائة لقا

ولطرق ذکر ابن عساکر ان وفاة عیسیٰ تكون

بالمدينة فیصلی علیہ هناك ویدفن بالحجرة

النبویة وقال الحافظ فی موضع اخر رفع عیسیٰ

وهو حی علی الصبح ولم یثبت رفعه ادله من وهو

حی من طریق مرفوعة قوية۔ انتہی۔ ذرقاتی ص ۱۸۲

پس معلوم ہو گیا کہ اس وقت جزیرہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی کی شریعت کو حکم کے مطابق ہے۔
چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسے کے

وقت قبول جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدلے میں کیا حکمت ہے تو اس کا جواب ابن بطال لبخس علی نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اسلئے قبول کیا ہے کہ ہمال کے محتاج ہیں اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہے گی اور اون کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی اس سے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بجز ایمان خدا سے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ انتہی اور شیخ ولی الدین ابن العراق نے یوں جواب دیا ہے کہ اس وقت بہود اور نصاریٰ سے جزیرہ اسلئے قبول کیا گیا ہے کہ اون کے ہاتھوں میں توریت اور انجیل کے ہونے اور اون کے دھرم میں شرع قدیم کے ساتھ متمسک ہونے کا شبہ ہے پس جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اس وقت حصول معائنہ سے یہ شبہ دور ہو جائے گا اور اون کی حالت و ثن پر ستون کی مہی ہو جائے گی اور انہیں کی طرح اون کے ساتھ بھی معاملہ کیا جاوے گا اور بجز اسلام کے اون کو کوئی شے قبول نہ کیا جائے گی اور حکم کا زوالی اس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور کہا کہ یہ آجہی اور مناسب وجہ ہے چہر میں نے کسی کو متعرض نہ دیکھا اور ابن بطال کے جواب سے بہتر عرض نہ تھی

عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے اترنے کے ہمارے

میں حکمت یہی ہے کہ (۱) یہود کو اپنے اس زعم میں نہامت اور حسرت ہو کر ادا نہ ہونے سے عیسیٰ کو قتل کر دیا۔ پس عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا کہ وہ اپنے زعم میں جھوٹے ہیں بلکہ وہ خود عیسیٰ کے ماتھے سے قتل ہوں گے یا (۲) اہل نزدیک ہو جانے سے تاکہ زمین میں دفن سکے جس میں اس لئے کہ جو شے کہشتی سے مخلوق ہے اس کو کوئی جایز نہیں کہ کہشتی کے سوا کسی اور جگہ مریے اور (۳) بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ نے محمد اور امت محمدیہ کی صفت دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے خدا! مجھے بھی امت محمدیہ میں سے کر۔ پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی اور اس کو زندہ رکھا تاکہ آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجدد ہو کر اترے اس وقت دجال کو پایا گیا اور اس کو قتل کر لیا۔ لیکن پھر اول بہت مناسیے۔ اور مسلم بن ابن عمر سے ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد رسات برس تک زمین میں نزول کے بعد عیسیٰ کے

اقامت کرے گا۔ اور نعیم بن حماد نے کتاب الغتن میں ابن عباس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں کھاج کرے گا اور نو بیس برس تک اقامت کرے گا

اور ابی ہریرہ سے اسناد پہم سے مروی ہے کہ عیسیٰ چالیس برس تک اقامت کر گیا جسکو احمد نے روایت کیا اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ دوزر درنگ کپڑی اوڑھ کر ہوئے اور زمین گے اور صلیب کو ٹوڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ اڑھادین گے۔ اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اوس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا کُل ملتین نابود کر دے گا اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ ملکر چریں گے اور خرد سال بچے سانپوں کے ساتھ کھلیں گے پھر چالیس برس تک زمین میں اقامت کریں گے پھر فوت ہو جائیں گے اور مسلمان اُن کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔

ابن کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی سوااض ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس تک اقامت کر گیا۔ مان اوس صورت میں سوااض نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت پر محمول ہوں اور قبل از رفع مدت مکث کیساتھ منضم کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تیس برس ہیں چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب مرقات الصعود میں لکھتے ہیں کہ میں کئی سال تک ان احادیث میں ایسی طرح تطبیق کرتا رہا۔ پہر یہی کی کتاب البعث والنشور میں دیکھا کہ اوس نے ہی اسی طرح اس حدیث کی نسبت کہا کہ عیسیٰ زمین میں چالیس برس تک اقامت کر گیا اور قصۃ دجال کے متعلق مسلم بن عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا تاکہ دجال کی تلاش کر کر اوس کو ہلاک کرے۔ پھر اس کو عیساات برس تک لوگ اس طرح بلکے رہیں گے کہ کسی شامین میں باہم عداوت نہ ہوگی۔ یہ یہی نے کہا محتمل ہے کہ آئندہ سے مُراد بعد موت نہ ہو جو اول کے مخالف نہیں انتہی۔ یہ تاویل میرے نزدیک کئی وجوہ سے راجح ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت لُبث عیسیٰ کی نسبت نص نہیں اور ابو داؤد کی حدیث اس معنی میں نص صحیح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ آخر اس تاویل کا مؤید ہے اس لئے کہ وہ ترقی کا فائدہ کرتا ہے۔ سوم اس لئے کہ آئندہ کی ضمیر انسب ہے کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہو گا کہ ترمذی ترمذی مکتوب عیسیٰ ہی ہے چہارم اس لئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل کے سوا کوئی دوسری حدیث وارد نہیں ہوئی حالانکہ چالیس برس کی مدت اقامت کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے پس ابو داؤد کی حدیث ہی صحیح ہے۔ اور یہ متعدد اور صحیح حدیثیں مسلم کی واحد اور قلیل حدیث سوائے اس

عبدی کی اس غریب
مرفوع ہوئے

اور حدیث رفع کے عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اسکا نصاریٰ سے مروی ہونا اسی معنی کا مؤید ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہب ابن منبہ سے مروی ہے کہ اس نے کہا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اسکے راویوں میں عبد السمعم بن ادیس صہ جو متہم بالکذب ہے اور اگر صحیح ہی فرض کی جاوے تو وہ نصاریٰ کا زعم ہے کیونکہ جو لوگ احادیث نبویہ میں ثابت ہو وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سو پچاس برس کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبرانی اور حاکم نے مستدرک میں عائشہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فاطمہ سے فرمایا کہ جبریل ہر سال یک دفعہ میرے ساتھ قرآن کا تلاوت کرتا تھا اور اس سال اب نے دودفعہ ذکر کیا ہے اور اب نے مجھے اطلاع دی ہے کہ میری اپنے ناقبل نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن مریم ایک سو پچاس برس زندہ رہا اور مجز اسکے نہیں کہ میں ساٹھ برس کے سر سے پرخصت ہوں والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔ اور ابن عساکر کا بیان ہے کہ عیسیٰ کی وفات مدینہ میں ہو گئی اور وہیں اس پر نماز جنازہ پڑھی جا دیگی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائیگا۔ چنانچہ ترمذی نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور عیسیٰ ابن مریم کا اول کے ساتھ دفن کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظ علیہ الرحمۃ نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھٹائی گز اور کہا یہی صحیح ہے۔ لیکن حضرت ادیس کا زندہ اٹھایا جانا بطریق مرفوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ انتہی المختصا۔

عیسیٰ کا دفن
مدینہ منورہ ہے

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اصحاب روایت و درایت اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمر اور ابن عمر اور حضرت امین عباس اور حضرت علی اور عبد اللہ ابن مسعود اور ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن سلام اور بیعہ اور انس اور کعبہ

اور صحابہ کرام
اور ائمہ کے نام جن کا
ذہب کے شیعہ ائمہ
اور وہ آسمان ہر اوتو گنا

اور حضرت ابوبکر الصديق جیسے کہ ان کا قول ہے تمام پائیگا اور جابر اور ثوبان اور عائشہ اور تیم داری اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد اور بیہقی اور طبرانی اور عبد بن حمید اور ابن ابی

اور حاکم اور ابن جریر اور ابن حبان اور امام احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قتادہ اور سعید بن منصور اور ابن عساکر اور اسحق بن بشر اور ابن ماجہ اور ابن مرویہ اور ابن ازاد اور شرح زائنے اور نعیم اور شیخ سیوطی اور علامہ ذہبی اور ابن حجر عسقلانی اور قسطلانی اور امام البیہقیہ اور کل اسمہ شفقویہ اور مالکیہ اور صوفیہ اور تابعین جیسے ابن سیرین اور امام شوکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اوس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام نہ تھا آسمانوں پر اڑھاے گئے اور قبل از قیامت آسمانوں پر اتریں گے۔ اور شیخ سیوطی کی کتاب عم الامام

ابن یحکم لشرع نبیان و ردت بہ الاحادیث و التقد علیہ
الاجماع۔ کتاب الاعلام للسیوطی۔ وقد تواترت الاحادیث
بنزول عیسیٰ جماً واضح ذلک الشکائی فی موقوف مستقل تضمن
ذکر ما ورد فی المنتظر والجمال و البیہقیہ وغیرہ فی غیر صحیح الطبرانی
هذا القول و ردت بذلک الاحادیث المستقرۃ۔

فتح البیان ص ۳۳۳ ج ۲

بین تہجہ کردی کہ عیسیٰ نبی اللہ جو بعد از نزول
آسمانوں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی شریعت کے مطابق حکم کر گیا۔ اسپر اجماع
آہستہ جیسے کہ ہننے اور بعض کی عبارات
ببینہا نقل کردی ہیں۔ پس نہایت تعجب
اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے
اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے ص ۱۱۲ تک

نکذک ذہب الیہ کثیر من اکابر و الاممۃ و معاجاء لفظ جوع
الشیخ فی بناء خیر البریۃ صلا و معاجاء لفظ النزول من السماء فی
الحدیث ص ۱۱۱ و رجل ذہب الاممۃ القیاء موت عیسیٰ قالوا
انہ مات ولحق الموتی کما هو مذہب مالک و ابن حزم و الامام
بخاری وغیر ذلک من اکابر المحدثین و علیہ اتفاق جمیع اکابر المتزلزلین
و بعض حرام الاولیاء و علم ان الاجماع لیس علی حیات بل علی حق
ان مدعی الاجماع علی حیات ص ۱۳ و ان الصحابۃ و التابعین و
الاممۃ الا انون بعد ہم ذهبوا الی موت عیسیٰ ثم لا یمن لاحد ان
یاتی باثر من الصحابۃ او حدیث من خیر البریۃ فی تفسیر لفظ التوفی
بغیر معنی الامانۃ ابدال و مواتی بالحق ص ۱۳ امانتی کی تفسیر

مستعد مقامات میں تصریح
کردی کہ اکثر اکابر امت اور

قادیانی کا چوتھا دعوی
کہ عیسیٰ مرچ نہ پڑھا
آہستہ ہے

الئمہ صیح کے مرجح کو قایل ہیں اور اوس کی
حیات پر اجماع نہیں بلکہ اوس کی موت پر
اجماع ہے اور صحابہ و تابعین اور ائمہ تابعین
اُس کی موت کے قایل ہیں اور یہی مذہب
مالک اور ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ اکابر
محدثین کا ہے اور اسی پر اتفاق اکابر معتزلہ
اور بعض اولیاء کرام کا ہے اور رجوع کا لفظ

کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے
نزول کا لفظ ہی کسی حدیث میں آیا اور نہ
متقدمین کے ملفوظات اور کلمات میں۔
کیا تم ان الفاظ کو خائون کی طرح اپنے دل
سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول کریم اور متقدمین کے کلام میں یا لائق کے لفظ کو غیر
معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ سرت اور ندامت کے ساتھ مرنا چاہو۔

حالانکہ خود ابن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود
ہے اور اسی طرح فضہ کبریٰ بن امام ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے قول میں آسمان
سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ اور دررر سننور میں حضرت حسن کی حدیث میں لفظ
مراجع الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں سرفج الی السماء کا لفظ بروایت ابن عباس اور ابی ہریرہ کی

احادیث میں نزول جوع۔ رفع الی سما
ہبوط۔ فی السماء۔ آئندہ مرگیا تجالی
رسول اللہ صرح کرگیا۔ رسول اللہ کی
فریادیں گئے۔ رسول اللہ اس کے
سلام کا جواب دین گئے۔

حدیث میں جس کو ابن عساکر نے روایت کیا لفظ
لیہبط عیسیٰ بن مریم حکماً عنداً واما ما مقتطاً
فلیسکت فحی الر وحاء حاجاً و معتراً و لیقف علی
قبری لیسلم علی و لا یردن علیہ۔ (از ابی صبرہ)
کی حدیث میں آنحضرتؐ نے فرما دیا کہ عیسیٰؑ پر آئندہ موت آئیگی۔ اور سلم کی حدیث میں عیسیٰؑ کے ساتھ
وصف نبی اللہ مذکور ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰؑ نبی اللہؐ ہی ہے اور صحابی
بھی کیونکہ شب اسرا میں انہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا۔ اور علامہ زرقانی مالکی اور ابن حجر وغیرہ نے ابن
عساکر کی حدیث میں ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰؑ نے شب اسرا کو علماء و کلمی بار آنحضرتؐ سے بالمشافہہ مصافحہ
اور ملاقات کی اور صحابہ کرام نے اولن کو بچشم خود دیکھا۔

وروی (ہی ابن عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ

کتب الی سعد بن ابی وقاص وھو بالقادسیۃ

بقولہ لہ وجہ فضلة بن معاویۃ الا تصادق

بلکہ زریب بن برشلہ وھی عیسیٰ نے

جواب تک کو چلو ان میں زندہ

موجود ہیں انہوں نے فضله بن معاویہ کو آسمان سے

زریب بن برشلہ وھی عیسیٰ کا
انتقال عیسیٰ بن اشک کو چلو ان
میں ذبح ہو جوتا دیا

نزول علی علیہ السلام کی اطلاع دی۔ ازالۃ الخفا سے کشف
ابیر المومنین عمر بن الخطاب بن براء بن عتبہ سے
کہ عرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کو جو قاضی
میں حاکم تھا کہہ کیا کہ فضلہ بن سعادیہ انصاری کو حلوان
عراق کی طرف روانہ کرنا کہ اس کے اطراف سے اسوا
غارت صہل کرین۔ چنانچہ سعد نے فضلہ کو تین سو سوار کی
سویت میں بھیجا یہاں تک کہ حلوان عراق میں آئے اور
اوس کے اطراف و اکناف میں لوٹ کر بہت سی غنیمت اور
قیدی لارہے تھے کہ اوں کو عصر کے وقت کی تنگی کی اور
قریب تھا کہ آفتاب غروب ہو جاوے وقت فضلہ نے قیدیوں کو
غنیمت کو کہ حلوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے
ہو کر اذان کہنی شروع کی اور جب اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ تو
ناگہان ایک عجیب نے پہاڑ میں سے اجابت کے ساتھ
کہا کہ اے فضلہ تو نے خداوند بزرگ کی تکبیر کہی ہے پہر فضلہ
نے کہا اشہدان لا الہ الا اللہ تو عجیب نے جواب دیا کہ
فضلہ میرے کلمہ اخلاص ہے۔ پہر فضلہ نے کہا اشہدان محمد
رسول اللہ تو عجیب نے کہا کہ میری ہی ہے کہ جس کی بشارت
ہم کو عیسیٰ بن مریم نے دی اور جس کی آستے سر پر
قیامت قائم ہوگی۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الصلوٰۃ تو عجیب
نے کہا اوس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اڑھائے
اور اس پر سوا ظہیت کرے۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الفلاح۔

الی حلوان العراق لیخبر داعی منہا جہا دبعت
فضلہ فی ثلاث مائۃ فارس فخرجوا حتی اتوا
حلوان العراق فاغا دواعی ضوا جہا و اصابوا
غینم و سبیبا فاقبلوا بیس قواہا حتی امرہم ان
وکادوا الشمس تغرب فاجاء فضلہ السبی و الغنیمۃ
الی صغج جبل ثم قام فاذا ن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر
فاذا عجیب من الجبل یحییہ کبریت کبیرا یا فضلہ
ثم قال اشہدان لا الہ الا اللہ قال کلمۃ الاخلاص
یا فضلہ ثم قال اشہدان محمد رسول اللہ قال ہو
الذی بشرنا بہ عیسیٰ بن مریم علی راس امتہ
تقوم الساعة فقال جی علی الصلوٰۃ فقال طوبی
لمن مشی الیہا و اطعہا قال جی علی الفلاح
قال فلج من اجابہ قال اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ
قال اخلصت کلمۃ الاخلاص کلہ یا فضلہ حرمت اللہ
بہا جسدک النار فلما فرغ من اذانہ قاموا
فقالوا من انت یرحمک اللہ املک انت اقر من
الحجۃ و اطائف من عباد اللہ قد اسمعنا صوتک
فارنا صورک فان الوقوف قد رسول اللہ علی
اللہ علیہ السلام و وفد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
قال فالتفت علیہم لعل عن حاتمہ کالرجا البیض الراس
و المحیئۃ علیہم طمران من صوف قال لسا علیکم

تو مجیب نے کہا اوس کیلئے فلاحیت ہے جو اس کی ابا بکریے
 بہر فضلہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ تو مجیب نے جواب
 دیا اے فضلہ تو نے کل کلمہ اخلاص اچھی طرح کہا۔ اللہ نے میرا ہم
 آگ پر حرام کر دیا ہے۔ پس جبکہ فضلہ اذان کہنے سے فارغ
 ہو گیا تو سب لوگ کہڑے ہو کر کہنے لگے خدا تجھ پر رحم کرے
 تو کون ہے۔ کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندرون
 میں سے کوئی بندہ ہے؟ تو نے ہلکواپنی آواز سنائی ہو
 پس ہم کو اپنی صورت بھی دکھا کیونکہ یہ شکر رسول اللہ صلی
 اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بھیجا ہوا ہے۔ پس
 اوسی وقت چلنے کے پاٹ کی طرح اوس شخص کا سر سپاڑ کی
 شکاف سے فابہر ہو گیا جسکے سر اور ریش کے بال سفید
 اور اوپر پریشم کے دوپڑا کو کپڑے تھے اور اوسنے ہلکوا
 خطاب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اور جب نے
 اوس کا جواب دیا علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پوچھا
 خدا تجھ پر رحم کرے تو کون ہے؟ اوس نے جواب دیا کہ میں
 زریت بن برشلہ خد کے عبد صالح عیسیٰ بن مریم کا جوسی ہوں
 اوسنے مجھے اس سپاڑ میں ساکن کیا ہے اور آسمان سے
 نزول کے وقت تک طول بقا کی دعا میرے لئے کی ہو
 پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ دیا اور کہہ کر
 اسے عمر استوار اور قریب ہو جا کیونکہ عمر معبود و نذر دیکر ہو گیا
 ہے۔ اور ان بہت سی خصال کی اطلاع دینے کے لئے اہر

و رحمة الله وبركاته فقالوا ان عليك السلام من
 رحمة الله وبركاته من انت يرحمك الله قال
 زریت بن برشلہ و جی العبد الصالح عیسیٰ بن
 مریم اسکننی هذا الجبل ودعانی لیطول البقاء
 الی حین نزولہ من السماء فاتوا قراقرم منی السلام
 وقول یا عمر سیدہ و قارب فقد دنا الامر و
 اجس و ہذا المخصال المتی اجزم بہ یا عمر ذلک
 حدیث المخصال فی امتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فالمرء العرب اذا استغنی الرجال بالرجال والنساء
 بالنساء وانتبہوا الی غیر مناسبتهم وانتہوا الی غیر
 من المہم ولم یرحم کبیرہم صغیرہم ولم یوتر صغیرہم
 کبیرہم وترك المعروف فلم یومر بہ وترك المنکر
 فلم ینہ عنہ فاعلم عالمہم العلم یجب بہ الدناہ
 والدراہم وکان المظفر یطأ والولد یطأ وطول
 المنارات فی غمض المصاح و زخرفوا المساجد
 و اظہروا الرشا و شیدوا النبا و اتبعوا الخوی
 و باعوا الدین بال دنیا و قطعت الارحام و بیع
 الحکم و اكلوا الربوا فصار الغنی عزاً و خرج الرجل
 من بیته فقام الیہ من هو خیر منه فسلموا علیہ
 و ركب النساء السوفج ثم غاب عنهم فلم یروہ فکتبت
 فضلة بذلک الی سعد و کتب سعد بذلک الی

کیا بڑا اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہیں اور اسکے بعد کتاب
 ہو گیا اور وہ اوسکو نہ دیکھ سکے۔ پھر نضله نے یہہ سارا واقعہ
 سہ بن ابی وقاص کی طرف لکھا اور اسنے عمر رضی اللہ
 کی طرف لکھا اور حضرت عمر رضی اللہ نے اسکے جواب میں سہ کو لکھا
 کہ تو اپنے ساتھ کے مہاجرین اور انصار کی سمیت مین اُس
 پہاڑ پر جا اور اگر زہریت بن بر مثلاً سے ملے تو میری طرف
 (الذات الخفا مکاشفات امیر المؤمنین علیہ السلام (۲)

سے اوس کو سلام کہہ دے۔ چنانچہ سعد حکم کے مطابق چار ہزار مہاجرین اور انصار کی سمیت مین اوس
 پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی نہ کر تا رہا لیکن اون کو کوئی جواب یا خط
 نہ سنایا دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کئی اوسو اطلاع دیدی۔
 اول وحی عیسیٰ کا اس قدر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شراب کے زندہ رہنا۔ دوم عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کے
 نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ
 کے نزول پر ایمان لانا جسے کہ نضالہ اور تین سو سوار کی رویت وحی عیسیٰ کو تسلیم کر کے اپنا سلام وحی عیسیٰ کی
 طرف بھیجا۔ کیا اس کے بن کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت
 کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ فادائی صاحب نے کی اور سچ کی حیات اور جوع کے قابل کہ مکتوب عربی کو
 ص ۱۲۹ مین محبوب اور مجہول اور کور دل اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار بھی باہر نہیں ہو سکتے۔
 بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر کرماتی اور قسطلانی سے اور اکمال مین ہے کہ حضرت
 سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو دیکھا۔ اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے دو سو پچاس برس اور بقول دین سو
 پچاس برس عمر پائی اور ہجرت کو چھیترین سال مائن مین وفات پائی۔ حضرات القدس مین ہے دبر و
 اگر شہ صد و پنجاہ سال بودہ است در سلسلہ ہجرت در مدائن جلالت نمودہ و حضرت امیر کریم اللہ وجہ دو کی
 شب از مدینہ بھار مین رفتہ سلمان را غسل دادہ در جہان شب بھدینہ سکینہ مراجعت فرمودہ است۔
 اوشام اور پر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ کو قرآن کریم مین توئی غیب سے موت کے لئے سورہ زمین مخصوص فرما

چار ہزار مہاجرین اور انصار
 حضرت عمر کے ساتھ زہریت
 بن بر مثلاً کی طرف

حضرت سلمان فارسی
 نے دیکھا کہ

اور یہ دعویٰ کہ کل اکابر معتزلہ کا اسپر اتفاق ہے کہ عیسیٰ پر موت دار دیو گئی اسکو سلامہ زخم شری معتزلہ کا قول

جو تفسیر کثافات میں ہے رد کرتا ہے کیونکہ انہوں نے آیہ

انی متنفیک ای ستونی اجلک ومعناہ الی صلیک

مستوفی کے تحت میں اس طرح لکھا ہے

من ان تلقنک الکفار و مؤخرک الی اجل کنتہ لک

کہ میں تیری اجل پوری کروں گا یعنی میں

ومیتک حفت الفک لا قتلا یابیدہم من رافک

تجہ کو قتل کے ہاتھوں سے بچاؤں گا اور تجہ کو اوس اجل

الی الی سماعی و متفرعہ لکیتی (کثافات)

اور زمانہ تک مہلت اور وقفہ دوں گا جو تیرے لئے میں نے لکھ دیا ہے اور تجہ کو اپنی موت سے ماروں گا

اور تجہ کو اپنے آسمان اور اپنے ملائکہ کے مقرر کی طرف اٹھاؤں گا۔

ہاں تفسیر وین تفسیرین نے یہ نصاریٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نفع کے قبل سات

ساعت تک مرے رہے۔ اور وہب کا قول ہے کہ تین

قبل امامۃ اللہ سبع ساعات ثم رفعہ اللہ الی السماء

دن تک مرے رہے۔ پھر خدا نے اوس کو زندہ کر کے آسمان

و الیہ ذهب النصارى و جیساوی

کی طرف اٹھالیا۔ اور جیسے کہ اسی قسم کا سفا و اوس حدیث

وقال وحب توفی اللہ عیسیٰ ثلاث ساعات

کا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں عایشہ سے روایت

من التمارثم احیاہ ثم رفعہ اللہ الیہ وقال محمد

بن اسحق ان النصارى یزعمون ان للہ توفاک

سبع سعات من التمارثم احیاہ ثم رفعہ اللہ الیہ

اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرتؐ نے

فرمایا کہ میں تیسرا شہ برس کے سہری پر جانے والا ہوں۔ پہلے قول کو سب نے نصاریٰ کی طرف منسوب کیا

معتزلہ کی کتاب میں ہے کہ عیسیٰ نے خود غیر معتبر ٹھہرایا اور کہا کہ صحیح

یہی ہے کہ عیسیٰ زندہ اٹھایا گیا۔ اور ابن عساکر کی حدیث اوس کو نقل کر کے ثابت

کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوں گے۔ بلکہ خود اس حدیث عایشہ کو انفاطی رکاوٹ

اوس کی سخافت اور مضعوعیت کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و توارخ پر نظر استقر

نظر ڈالی جاوے تو کہی یہ فیضہ ثابت نہوگا کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے

حدیث عایشہ کی رکاوٹ

تینا چہ شاہ عبدالغیر زہد پوری عجمائز نافہ میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اول

اوس کی سخافت اور مضعوعیت کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و توارخ پر نظر استقر

نظر ڈالی جاوے تو کہی یہ فیضہ ثابت نہوگا کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے

حدیث عایشہ کی رکاوٹ

تینا چہ شاہ عبدالغیر زہد پوری عجمائز نافہ میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اول

علامت وضع یہ لکھتے ہیں کہ راوی تاریخ مشہور کے خلاف روایت کرے۔ اور قطع نظر اس کے بضایا دینی غیرہ نے تصحیح کر دی ہے کہ زمانہ فتنہ رسول بن عیسیٰ کے بعد چار بنی گذرے سچا پنج علامہ خیر الدین ابن ہدی نے جواب فصیح میں ان کے اثبات میں متعدد دلائل پیش کیں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے تصحیح کر دی کہ زمانہ فتنہ رسول بن عیسیٰ کا وجود مستنع نہیں جو رسول خیر کی شریعت کی طرف دعوت دی اور خود

عن عائشة رضي الله عنها قالت
ابن شهاب وابو جعفر بن سعيد بن ابي
منه

عائشة رضي الله عنها سے بخاری ص ۵
د ۱۲۱ میں مروی ہے کہ آنحضرت

واخرج مسلم من وجه اخر عن ابي عاصم
وهو موثق بالحديث عائشة المأثري قال المجبور
فتح الباری حاشیہ بخاری ص ۵

صلی اللہ علیہ وسلم نے تریبہ برس کی عمر میں وفات
پائی۔ اور یہی مذہب مشہور کا ہے اور یہی صحیح ہے۔

کس کوئی وجہ حبیبہ نہیں کہ حاکم کی اس حدیث کو صحیح
مان لیا جاوے جس میں عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس
بروایت عائشہ بیان کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ نبی

وروی عن ابن عباس قال
بادخل بنتی الولادة والوفاة وقيل ابن عباس
روى عن ابن عباس قال المرافاة والوفاة
(حاشیہ بخاری ص ۵)

اپنا مقابل نبی سو نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت صلعم
سائیکہ برس کے سرے پر وفات پا گئے۔

حالانکہ چار ہزار صحابی سے زیادہ صحابہ اور چاروں مذاہب کے ائمہ کا یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
زندہ اٹھائے گئے اور وہی عیسیٰ دوبارہ آسمان سے نزول فرمانے والے ہیں۔ اور قرآن و حدیث نے

اولیٰ کا نزول علامت ساعت ہونا بیان فرمایا۔ بلکہ حاکم نے مستدرک میں ابن عباس
رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آئے ان من اهل الكتاب الا ليوثن به قبل موته
مؤخر فرج عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ ہے اور کہا کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور

اولیٰ کا نزول علامت ساعت ہونا بیان فرمایا۔ بلکہ حاکم نے مستدرک میں ابن عباس
رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آئے ان من اهل الكتاب الا ليوثن به قبل موته

ان من اهل الكتاب الا ليوثن به قبل موته
عیسیٰ واللہ اعلم بالحق عند اللہ وکن اذا نزل
امنوا به جمعون۔ (ابن کثیر از حدیث بصری)

ابن کثیر نے حسن بصری سے روایت کی کہ کل اہل
کتاب عیسیٰ بن مریم از موت عیسیٰ ایمان لائیں گے اور خدا
کی قسم وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اتر لگا سب

ابن کثیر نے حسن بصری سے روایت کی کہ کل اہل
کتاب عیسیٰ بن مریم از موت عیسیٰ ایمان لائیں گے اور خدا
کی قسم وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اتر لگا سب

اتس پر ایمان لائیں گے۔ اور ابن جریر نے بھی اسی قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ تفسیر منظر ہی کو ص ۳۸

تونی کے معنی لغزول
منظر ہی رفع الی اسماء

و الظاهر عندی ان المراد بالتونی فهو الرفع

میں ہے کہ میرے نزدیک ظاہر یہی ہے

الی السماء لیثمد به الوجد ان بعد حطة

کرنونی کے معنی رفع بنا موت ہے اور اس

قوله تعالیٰ و ما تلتوه و ما صلبوه و لولا

معنی کے لئے شخص کا وجود ان آئیہ و ما تلتوه و ما صلبوه

نفی لموت عنه لما کان من نفی القتل فایق

کے ملاحظہ کے بعد شہادت دیتا ہے اور اگر اس سے موت کی

اذ الفرض من القتل لموت منظر ہی ص ۳۸

نفی مقصود نہ ہوتی تو نفی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا

معنا یہی لموت ہی ہے۔ اور حضرت شذولی اللہم فوزا لکیرین کہتے ہیں و نیز از صلا

ایشان یعنی نصاریٰ یکے آئت کہ جزم میکنہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول

شاہ ولی اللہ کا قول
عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے

شدہ است و فی الواقع در قصہ عیسیٰ اشتباہ واقع شدہ بود رفع بر آسمان را

قتل گمان کردند و براہین غلط را روایت نمودند۔ خدا تعالیٰ در قرآن شریف ازاں شبہ فرمود کہ

ما تلتوه و ما صلبوه و لکن شبہ لہم انتہی۔ اور منظر ہی میں ہے کہ ن دفعہ اللہ الیہ ردوا انکار قتلہ و انتہی

لرفعہ۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ یہی ایک آیت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے رفع جسم نہیں منصوص ہے کیونکہ

ظاہر ہے کہ قتل او صلب اجسام سے تعلق رکھتا ہے پس اس آیت میں جس جسم کے قتل او صلب کی

نفی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اضافت بھی کی گئی ہے۔

و یکلم الناس فی المجد و کھلا فیہ اشارۃ الی

آیہ یکلم الناس فی المجد و کھلا کے متعلق

انہ یعمرون لا یوت حتی یکمل والی مان سنہ لا یجی

منظر ہی میں ہے کہ اس میں اس امر کی طرف

الکھولہ۔ قال الحسن بن فضل و کھلا یعنی بعد

اشارہ ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ معمر ہوں گے اور کہولت

نزولہ من السماء فانه رفع الی السماء قبل

کے قبل نہ مرین گے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ اوں کا

سن الکھولہ و قال اصل التایخ حلت

سن شریف زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر گیا۔ حسن بن فضل

مریم عیسیٰ ولہا ثلاث عشین سنہ و ولدت

کا قول ہے کہ کھلا سے مراد نزول آسمان سے بعد کا زمانہ

عیسیٰ بمضی خمین و ستین سنہ منی الا

ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سن کہولت کو قبل آسمان کی

سیسی زمانہ کہولت
کے بعد مرین گے

علیٰ ارض پابل و اوحی اللہ الی عیسیٰ و ہولین ثلاث
وثلثین ستمہ وکانت نبوتہ ثلاث سنین وثمان
ایام بعد رفعہ ستمہ ستمہ
(مطہری - دمر و منشر و استخراج حکام عن وھب)

طرف اوٹھائے گئے۔ اور درمند شور میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کو سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ کے تولد کا زمانہ وہ ہے جبکہ سکندر کو بابل کے فتح کئے ہوئے اسی چھ برس گزر رہے تھے اور تینتیس برس

کی عمر میں عیسیٰ پر وحی کا نزول ہوا۔ اونٹین پر سناک اونٹوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد یم یم علیہا السلام چھ سال تک زندہ رہیں۔ اور عالم التنزیل میں مجاہد رضی اللہ عنہ

کا قول اگرچہ یہ ہے کہ کہل کے معنی حلیم ہیں لیکن مراد زمانہ
 کہولت ہو کیونکہ عرب کہولت کے ساتھ مع اسلے کر توڑ ہیں
 کہ وہی زمانہ استحکام عقل اور جودت رائی اور تجربہ کے حق میں
 حالت وسطی ہے۔ کیونکہ قبل اس زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا
 نکلا قال مجاهد معناه حلیماء العرب
 میلج الکمولۃ لانه الحالۃ الوسطی فی استحکام
 العقل وجودة الرأی والتجربة فان قبل
 ذاک یقلل التجربة۔ - معالہ

ہے۔ اور خود اشعار عرب میں کہل کا لفظ زمانہ کہولت کی معنی میں استعمال ہوا۔ چنانچہ عربی میں یہ

اذا المرء اعطيه المروية ناشيا	فمطلبها كسره عليه شديدا
-------------------------------	-------------------------

والمراد ان المرء اذا لم يكتسب المجد المؤهل لطلب العلوم والآعمال الصالحة في منتهى المخاض و
التمسك بالدين في اوان الشباب فطلب تلك المنازل في حال الكملية شديدا عليه - حتى يتيسر له

اور تھامی جیسا دی رحمتہ اللہ علیہ سورہ مائدہ میں آ کر تکمیل پائی
فی المہدہ کملہ کے متعلق کہتے ہیں کہ قیامت کے دن حق تعالیٰ
اپنے امتنانِ نعمت جتنا دے دقت کہیگا کہ اسے عیسیٰ ابن مریم
تلاو اور نعمتوں کو یاد کر جو تجھے اور تیری ماں کو عطا ہوئیں
جبکہ تجھے میں نے روح القدس کے ساتھ تائید دی اور
تو زمانہ معہر میں اور زمانہ کہولت میں بلا تفاوت لوگوں
سے بائیں کرتا تھا اور خدا اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے حضرت عیسیٰ کی حالت طفولیت کو باعتبار کمال عشق حادث کہولت کے ساتھ لاحق فرما دیا اور اسی سے استدلال کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مختصر یہ آسمانوں سے اودھن گئے کیونکہ وہ زمانہ کہولت کے قبل اوٹھائے گئے۔ آپس یہ آیت بھی اسے خروج بیان منظر ہی دینا وی وغیرہ صاف دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ کی عمر زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر سکی۔ اور وہ قبل از کہولت آسمانوں کی طرف اٹھا گئے جیسے کہ یہی مذہب کل امت یہاں سے اذنیہ حدیث عاکشہ کے منطوق کو باطل کر رہی ہے جس میں بیان ہے کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس کی ہوئی کیونکہ یہ ہم عمر سن کہولت سے تجاوز کر کے شیخوخت میں محسوب ہے۔

عیسیٰ بن مریم کے فوت ہونے پر امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کا تہلال اور اس کا ربط

اور ان تمام بیانات سے جو غریق دوم میں مذکور ہوئے قادیانی صاحب کے وہ سارے اقوال اور کج حیل زبانیں تاہن کیہوت کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے مکتوب علی اور زوالہ الاموالام کی جلد ثانی میں بتعدد صفحات کے اندر امام بخاری اور دیگر صحابہ و ائمہ کے اقوال کے متعلق کہیں اور نادانوں کو قریب میں لانے کے لئے لکھا کہ امام بخاری نے قطع طور پر اس بات کا فیصلہ دیدیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور نعمت شدہ بندوں میں جا بلا اور علاج کے متعلق احادیث جو پہنچ دفعہ امام بخاری نے مختلف اغراض کے لحاظ سے اپنی عادت کے مطابق بخاری کے ص ۵۷۷ اور ص ۵۷۸ و ص ۵۷۹ و ص ۵۸۰ میں لکھی ہیں ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے مستغرق طرق و تہذیب و تہذیب کے ذریعہ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد موت میں جا بلا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ بنی جو اس دنیا سے گزر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر نہیں کیا بلکہ ہر غرض کے لئے اس نے جدا جدا مقامات میں لکھ دیا۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے ص ۵۷۷ میں باب ص ۵۷۸ فرضت الصلوٰۃ فی الاموالام کا عنوان مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا کہ صلوٰۃ کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور ص ۵۷۹ باب ذکر الاموالام مرتب کر کے اس حدیث کو اس کے تحت اس غرض کے لئے لکھا تاکہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا لکھ کر امام کا وجود اور ان کا آسمانوں سے زمین پر ہر نفس اشخاص خود اور ترنا ثابت کریں جس کا قادیانی صاحب نے کلمہ

کے متعدد صفحات میں انکار کر کے لکھتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کو قابل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں اور یہ خیال مبتدعات باطل ہی ہے اور ملک الموت جو ایک سکند میں ہزاروں لوگوں کی جانیں لٹاتا ہے جو مختلف بلاد و اصصاریں رہتے ہیں اس کے لئے اس طریق سے یہ مہلت اتنی مشقت و کد کا کافی نہیں ہو سکتی اور جبریل کے نزول کی اصل کیفیت صرف اشارہ اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یاد رکھنی چاہیے اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیڈ کوارٹر نہایت روشن منیر سے جڑا نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف اس کی تاثیر نازل ہوتی ہے اور اس کو عکس کی تصویر انبیاء کو دل میں منقوش ہو جاتی ہے اور ادنیٰ ہی ادنیٰ مرتبہ کے ولی پر ہی جبریل ہی تاثیر روحی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر وہی ڈالتا رہا لیکن ان دونوں حیوں میں فقط اسی کے شیشہ اوپر سے آئینہ کا فرق ہے۔ ”دیکھو توضیح مرام ص ۷۷ و ص ۷۸ و ص ۷۹ وغیرہ وغیرہ۔ از امام بخاری نے ص ۴۴ میں باب ذکر ادبہ و قول اللہ عز وجل و دفعناہم مکارنا علیا مرتب کر کے اس کو سخت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ ظاہر کریں کہ اکیس اور ادریس دو مجاہدانہ ہیں اور وہ جو قادیانی صاحب نے شاید بن وید کر بن ابن مسعود و ابن عباس کی ضعیف حدیث کے لحاظ سے توضیح مرام کے ص ۷۷ حضرت ابویں کی نسبت بانیل کے حوالہ سے زعم کیا ہے کہ یوحنا یا ایلیا ضعیف و لحد المیجرہ الجاری فتح تینوں اسماء کا حقیقت ایک ہی شئی ہے وہ بالکل باطل اور دور از تحقیق ہے۔ کیونکہ ادریس مکان علیا میں اور ہمایا گیا اور اسماعیل میں بحریث رسول شب معراج میں آنحضرت ہو بلا۔

اور ص ۷۵ میں باب المعراج مرتب کر کے اس کے تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ قادیانی اور اسکے امثال کے اس خیال باطل کو رد کریں جو معراج نبوی کو ایک خواب یا کشف خیال کرتے ہیں اور جو تزیینت کو اس حدیث مالک بن معصومہ میں ذکر کر گئی ہے وہی اون کا مذہب ہے۔

اور ص ۱۱ میں باب قول اللہ و سلم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ حضرت نبوی صلوٰۃ اللہ علیہ کے اس شرف مکالت کو ظاہر کریں جس کے باعث

حالت نزول نبوی کے وقت چھٹے آسمان سے عروج کر کے ساتویں آسمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا اور فرضیت صلوٰۃ کے متعلق تخفیف کے لئے آنحضرت کو روک لیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب کا بالکل اقرار ہے جو انہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر باندھا کہ انہوں نے آیہ خَلَمَّا تَوَفَّيْتِنِیْ لَکُوْنَبَ التَّغْفِیْرِ مِنْ اَسْمٰی کُنْدَہَا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت کریں کہ آپ نے توفیٰ کو معنی ماریا اور وفات دیدی افا وہ فرمایا اور اسی غرض سے یہ حدیث بخاری کے مستند مصنفین یعنی ص ۶۶۵، ص ۶۹۳، ص ۷۴۳ میں ذکر کی گئی۔ حالانکہ امام بخاری نے برخلاف زعم قادیانی صاحب ہر مقام میں عن عنوان مرتب کر کے اس کو ذکر کرنے کے مستشار اور اپنے مذہب سے آگاہ کر دیا۔ پس بخاری کے ص ۷۴۳ میں اس حدیث کو انہوں نے بعینہ باب قول اللہ عزوجل وَاتَّخِذِ اللّٰہُ اِبْرٰہِیْمَ خَلِیْلًا اس افا وہ کیلئے لکھا تاکہ خَلَّتْ اِبْرٰہِیْمَ کی عظمت کا اظہار ہو اور ص ۷۴۳ میں باب قول اللہ عزوجل وَادْعُکُمْ اِلَیْکَ الْکِتَابِ مَرْہُور مرتب کر کے اس غرض سے لکھا تاکہ اس باب میں حضرت عیسیٰ کے متعلق اخبارات متفیضہ کا افا وہ کریں چنانچہ انہوں نے اسی باب کے ضمن میں عبد اللہ بن عمر کی حدیث ذکر کر کے افا وہ فرمایا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن نافع قال قال عبد اللہ ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ظہر فی الناس المسیح الدجال فقال ان اللہ لیس
باعر ولا ان المسیح الدجال اعراب بن العینی
کان عینہ عنبة طائفۃ واران اللیل عند الکعبۃ
فی المنام فاذا اهل ادم کا حن مائزی من ادم
الرجال تضرب لمتۃ بین منکیبہ جل الشعل یقتر سکر
ماء وضاغاید یہ علی منکیب جملین وحوط طوت باست
نقلت من هذا اتفاقا لواء المسیح ابن جریر
ثم رایت رجلا وراء جمل تخطط اعور بن العینی

صحابہ کے سامنے مسیح الدجال کا ذکر فرما کر
کہا کہ اس کی سیدھی آنکھ کانی ہے
گو یا کہ اس کی آنکھ ایک انگور کا دانہ ہے جو باہر نکلا ہو
ہے اور آج کی رات میں نے اپنے کو کعبہ کے پاس نہیہ
میں دیکھا اور ناگہان دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی
گندم گون ہے جیسے کہ ایک خوبصورت آدمی گندی
رنگ کا تو دیکھتا ہے کاندہ ہوں کے اوپر کانون کے
نیچے اس کے سیدھے بال سے پانی ٹپکتے ہوئے
دو آدمیوں کے کاندہ ہوں پر ہاتھ رکھے ہوئے سمیت اللہ

کے گرد طواف کر رہا ہے پس میں نے پوچھا یہ کون ہے
 کہا یہ سیح ابن مریم ہے۔ پہر اسکے پیچھے ایک مرد نہایت
 سخت مرغول (اور حبشیوں کی طرح) مجھوڑا اور گھونگرایا
 کاشبہ من رایت باہن قطن و اصدا یس علی منکی
 رجل یطوف بالیت فقلت من هذا فقالوا هذا
 المسیح الدجال۔

بالون والا سیدی آنکھ کا کانا دیکھا جو ایک آدمی کے گاندھون پر ہاتھ رکھے ہوئے ابن قطن سے
 بہت مشابہت اللہ کے گرد گھوم رہا ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کون ہے۔ کہا سیح الدجال ہے اور
 اس کے ماقبل مجاہد ابن عمر کی حدیث میں جو حقیقت مجاہد بن عباس سے مروی ہے کہا
 فاما عیسیٰ احمد جعفر بن الصمد کہ عیسیٰ احمد اور جعفر اور فرخ سینہ والا ہے۔ اور اس کے بعد

حدیث زہری میں لکھا کہ سالم نے حلف کیا اتنے کہا
 کہ عیسیٰ کی صفت احمد بنی م نے بیان نہیں فرمائی بلکہ
 صرف اتنا کہا ہے کہ میں نے سوئے ہوئے دیکھا
 کہ کعبہ کا طواف کر رہا ہوں کہ ناگہان ایک گندمی
 رنگ کا آدمی سبط یعنی لٹکے ہوئے بالون کا دو
 آدمیوں کے درمیان جھپکتا ہوا جا رہا ہے اور اس
 کے سر سے پانی ٹپک رہا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کون
 حد ثنا احمد بن محمد المکی قال سمعت ابراہیم بن
 سعد بن الزہری عن سالم عن ابیہ قال قال اللہ
 ما قال ابیہ م لعیسیٰ احمد لکن قال سینا انا م
 اطوف بالکعبۃ فاذا دخل اذہ ریط الشعر یہا ہی
 بین جلیین ینطف ماسم ماعا و ان یرلق ماسم ماعا
 فقلت من هذا قالوا ابن مریم قد ہبت النفث
 فاذا رجل احمد جیم جعد اللیس اعور عینہ لہیتی

سلا جعد۔ سوئے کہ دروے دو تا وحیش یا شرم و نرم در ہانہ باشد ضد سبط رجل سوئے مہمانہ۔ نہ سبط و نہ ققط۔ ہن
 رجلا ای سترجیا و منتظما و معا ستعاده من لفارۃ و جمال۔ سبط سوئے نرم فرو ہشتہ۔ ققط۔ سوئے سخت و نا
 چہ عیدہ مثل سوئے سیما ان در شبیان کہ آنرا چنگک گویند و سخت جعد دنی الفراع۔ جعد و ققط۔ جعد مرغول و ققط سخت
 مرغول و دیکہ در سوئے وے بسیار بیچ و خم باشد مانند حبشیان۔ جعد و ققط۔ گھونگرایا۔ میانہ بال۔ نہ راز۔ جعد و سبط
 گھونگرایا۔ نرم۔ سید بہ لنگے بال۔ رجل و سبط۔ کنگھی کئے ہوئے لنگے ہوئے بال۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سبط بود نہ ققط بلکہ بین بین بود کہ آنرا ہم جل و ہم جعد گویند و عیسیٰ رجعد بود نہ
 ققط بود بلکہ ہم رجل بود ہم سبط۔ جعد کہ در وصف عیسیٰ وارد شدہ۔ قال کہانی والا دیہ جعدۃ الجسم ہی تمام
 و اکثر ازہ لا جمودۃ الشعر۔

ہے۔ کہا ابن مریم۔ پہرین نے ادھر ادھر دیکھا تو نگاہان کان عینہ عینہ طائیفۃ نقلت من عند انالوا
 ایک مسخ رنگت جسم گھونگریا لے ہا لون زالا سیدی
 آنگہ کا کا نا ظاہر ہوا میں نے پوچھا یہ کون ہے ہا کہا
 یہی دجال ہے۔ جو ابن قسطن مہر بہت ملتا جلتا ہے۔ پس اس باب کی احادیث میں علی رغم قادیانی حدیث
 جو ادھنوں نے ازالہ کی جلد اول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ ۵

این مقدمہ جاری شکوک است والنبتہ	سید جبدا کنز ربیعہ احمد
رنگم چو گت دم است و بفرق بین است	زانسان کہ آمدست در اخبار مردم
اینک ہم کہ حسب البشارات آدم	عیسیٰ کجاست تا بہندہ پامہنہم
موجودم و بخلیہ ماثور آدم	حیث است گر بدیدہ نہ بینند منظم

امام بخاری نے اس بات کو بھی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام رنگا حمر نہیں اور نہ اون کے بال
 بعد قطع یعنی جیشیوں کی طرح گھونگریا لے ہیں بلکہ جل وسط یعنی موے میا نہ عیسے گنگہ ہی کی ہو

چھوٹی ہوئے ہیں۔ اور کرمانی نے ابن عباس کی
 حدیث کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ اوس میں جو عیسیٰ
 ثرا وجودت جسم ہے نہ وجودت بال۔ اور امام بخاری
 نے یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ احمر کی صفت مسج دجال
 فان قلت قد سبق النعمان عیسیٰ کان جبدا
 قلت الما دمنہ جودۃ الجسم وھی اجتماع
 و الکنانہ لا جودۃ الشرح قولہ یقطرای
 بالما الذی رجلہا بہ۔ لقرب ترجمیلہ کرمانی

کی ہے اور سخت گھونگریا لے بال بھی دجال ہی کے ہوں گے۔ پس قادیانی صاحب کا یہ بھی ایک اعتراض
 ہے جو ادھنوں نے ازالہ کے صفحہ ۹ میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ ادھنوں نے آئینہ الوسیح اور اصل
 مسیح ابن مریم کے حلیہ میں جا بجا التزام کامل کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ اصلی مسیح کو احمر بیان
 کیا ہے اور آئینہ نے مسیح کو گندم گون بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل مسیح اور آئینہ الوسیح
 کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح ام بانی کی حدیث معراج نے جس کے الفاظ یہ ہیں :- اعیسیٰ
 نفوق الریتہ و دون الطویل علیٰ الصدہ و طاهر اللہم جعل الشرح لعلہ صہبہ کانہ عرقہ بن مسعود لثقتی

اوصہبہ شری اور سنیہ دی کہ بولتی ہیں یعنی گندمی رنگ۔ جیسے کہ یہی معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ جل اشعر سے نکلتے ہیں۔ کہونکہ جل اولن بالون کو بولتے ہیں جو سیاہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبوتا اور نہ بالکل ہی قحط اور یہ بخاری کے نہیں کہ جبکہ صفت اولن پر صادق آتی ہے۔ بلکہ مسیح جو آئینہ الہی ہے انہوں نے اس باب کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ مسیح وہی مسیح ہے جسکو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے اور اسی معنی کے افادہ کے لئے انہوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ مرتب فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث رسول اللہ بیان فرمائی جس کی شہادت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ جبکہ داماں آنحضرتؐ نے علوم نبوت سے لبالب کر دیا فرماتا ہیں کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول میں شک ہو تو قرآن کریم کی آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسے پر اس کے مرثیہ قبل ایمان نہ لایگا اور ظاہر ہے کہ آیت میں عیسیٰ سے مراد ابی ہریرہ نے انہیں حقیقی عیسے ابن مریم سے لی ہے نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسیٰ۔ پھر قادیانی صاحب کا یہ ایک دوسرا افتراء ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ امامکم منکم کے متعلق کیا کہ آئینہ الہی میں سے ایک امام ہے جو اہل عیسیٰ کا معائنہ ہے اور اس کا مثیل ہو حالانکہ ابن ماجہ اور مسلم اور البیہقی کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں عیسیٰ سے مراد اصلی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے جسکا اقتداء نزول کے وقت حضرت مسیحؑ کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض القلوب کو یہ ہٹا دے کہ وہ کہتا ہے کہ آئینہ الہی کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرتؐ کی شریعت کے علاوہ لائی ہوئی اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔ حالانکہ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ لا نبی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چاہتا ہے معجزہ امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسے ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابین کے ساتھ دفن ہوں گے اور ان کی قبر چوتھی ہوگی۔ چنانچہ مقامات شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ شیخ جزیری اور دوسرے اشخاص سے جو حجرہ عائشہؓ میں گئے معلوم ہوا کہ انہوں نے اس طریق پر بشارت ملائکہ دیکھیں کہ اول آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریعت ہے اور آنحضرتؐ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے مہربان چوتھی تھی
جگہ جہاں عیسیٰ دفن ہوا

کی پشت مبارک کو مقابل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی
سر مبارک ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر
انور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت کی پاؤں
کے مقابل ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں ایک قبر کی
جگہ باقی ہے اور احادیث میں آیا ہے کہ عیسیٰ زمین پر کونٹ
کے بوجھ کر کے جب واپس ہوئے تو مکہ اور مدینہ کو دریا بن گئیں
ہوں گے اور اون کی نقش مبارک مدینہ میں اوہنا کر حجرہ شریفہ
میں ایک جانب دفن کیا دیگی اور یہ ہر دو صحابی ہر دو اولاد
انبیاء علیہم السلام کے مابین قیامت تک ہوں گے سبحان اللہ
یکساں فضائل میں جو برکت استماع خاتم النبیین صلی اللہ
علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو حاصل ہوئے
جو کسی دوسرے نبی کو حاصل نہ ہو سکے۔
مگر کمبخت قادیانی صاحب کی مشورہ سختی دیکھو کہ وہ
کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور دعویٰ منشیل مسیح
ہونے کے اس سعادت کو محروم اور محروم کئے گئے ہیں جو مرزا حسین کا ہی سفیر کے مقدمہ میں ایک
الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودھویں صدی مسبووعہ ۵ اجون ۱۲۹۶ء میں شائع
ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہیں کہ کیا میں اسلام بول میں اس کیساتھ
اس دعویٰ کو پھیلایا سکتا ہوں کہ میں مسیح مسعود اور بھدی مسعود ہوں اور یہ کہ
تلوار چانکی سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سنکر اس جگہ کے درندہ مولوی اور قاضی حاکم نہیں
کریں گے؟ اور کیا سلطانی انتظام ہی تقاضا نہیں کر لیا کہ ان کی مرضی کو مسعت تم رکھا جائے۔
پھر منجے سلطان روم کو کیا فائدہ؟ سو ہم گورنمنٹ برطانیہ کے دلی مشکر گزار ہیں کیونکہ اس کی ذریعہ

قادیانی صاحب کا مکہ اور
مدینہ میں چلنے سے
ہونا جیسے کہ حجاز
خالیف ہوگا۔

(حرقاتہ حاشیہ مشکوٰۃ ۵۱۵)

آرام جو ہمنے پایا اور پار ہے بین وہ آرام کبھی اسلامی گورنمنٹ میں ہی نہیں پاسکتے۔ ہرگز نہیں پاسکتے۔ انتہی۔ (ازالہ الاوبام ص ۵۹ - دستہ ہارنڈ کور)

پس اس شہر سے ظاہر ہے کہ اسلامی سلطنت کے زیر سایہ ہنہ اور اسلامبول اور عرب اور مکہ میں کیونکہ خود جانے سے کس قدر خالیف ہین۔ اور ازالہ کے ص ۵۹ میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ جو کچھ ہم پوری آزادی سے اس گورنمنٹ کی تحت میں اشاعت حق کر سکتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں بھیج کر ہی ہرگز بجا نہیں لاسکتے۔“

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بگل سچ جو فرمایا کہ دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہ ہوگا۔ اگرچہ ناصیہ مدینہ میں کسی وقت اس کا عرب اور اشر ہو جاو لگا جیسے کہ قادیانی صاحب کے عربی اشتہارات اور تالیفات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ ادھنوں نے دور دور تک اشاعت اسلام کی آرڈین اون کو شلیج کیا اور سچ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رویا میں دیکھا کہ دجال ایک شخص کے کا نہ ہے

فیہ اشعار بان احد الالیتغنی من هذا الحجاب

پر ہاتھ رکھے ہوئے کعبۃ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی

والیغنی عن غرض الامن هذا البنا وقال المتوسل

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے آگاہ فرمایا کہ کوئی بھی

ان الدجال فی صورتہ الکریختہ الی سینظم علیہا

اس جناب سے متغنی نہیں عیسے مسیح ہو یا دجال مسیح اور

حول الدین یعنی العوج والفساد۔

اون کی غرض اس باب کے سوا حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اگر

(مرقات حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۲ باب العلام)

عیسیٰ ہدایت کا راستہ دکھلاو لگا تو بھی دین کے سیرا نہیں

اور اگر دجال ضلالت اور غواہیت کی طرف بہتا بیگا تو بھی دین کی آرڈین۔ چنانچہ اسی سخی کی طرف صحیح ترمذی

سیکون فی امتی ثلاثون کذا بون کلہم نیرم انہی و

کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے جو فرمایا کہ عنقریب میری

انا خاتم النبیین لاجبی بعدی فی روایت دجال

امت میں تیس دجال کے قریب ہوں گے جن کا بھی

کلم نیرم اندر رسول اللہ - ترمذی از توبانی البیہ

دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ہی خاتم النبیین

ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ مگر یہ ایک طرف یہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے ص ۵۹ میں

لکھا کہ ”میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی“ اور ص ۶۱ وغیرہ میں لکھا کہ آئیں آئیں رسولہ و حقیقت اسی

سیح قادیانی سے متعلق ہے اور مسیح بن رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد میں بھی ایسی شیل کی طرف اشارہ ہے۔

طریق سوم

(محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہیں آئے گا جو دینی علوم کو بذریعہ جبریل صلی اللہ علیہ وسلم کے)

آیہ خاتم النبیین صاف دلالت کر رہی ہے کہ ماکان محمدٌ اِلاّ احدٌ من رجاکم و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین (سورہ احزاب ۴۰: ۳۴) خاتم النبیین کے معنی لیتول قادیانی صفا بعد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی رسول

دنیا میں نہیں آئیگا۔ کپڑا اس سے کمال وضاحت ثابت ہے کہ سیح ابن مریم رسول اللہ دنیا میں نہیں آسکتا کیونکہ سیح ابن مریم رسول ہے اور رسول کی حقیقت اور ماہیت میں یہہ امر دخل ہے کہ دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ اور ابھی ثابت ہو چکا ہے کہ اب جی رسالت تا بقیامت منقطع ہے اس سے ضروری طور پر یہ ثابت پڑتا ہے کہ سیح ابن مریم ہرگز نہیں آئیگا۔ اور یہہ امر خود مستنازم اس بات کا ہے کہ وہ مر گیا اور یہ خیال کہ پہرہ موت کو بعد زندہ ہو گیا مخالف کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہی ہو گیا تاہم اس کی رسالت جو اس کے لئے لازم غیر منقہ ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ آہ۔ انزالہ الادام ص ۶۱۔

قادیانی صاحب نے اول تو خاتم النبیین کے معنی سمجھنے میں سی سر غلطی کی جو کوئی ادنیٰ عالم کوین میں کوئی نبی جدید محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پیدا نہ ہوگا سمجھتا شخص ہی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس آیت مبارک سے صرف اس قدر ظاہر ہے کہ سلسلہ انبیاء عالم کوین میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ختم ہو گیا اور کوئی جدید نبی مخلوق ہونے والا نہیں جیسے کہ پہلے ہوتے رہے۔ پس اگر عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کالہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول فرمانا مجہود و مہو ہے تو اس لئے کہ وہ ممتوم ہیں نہ خاتم اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابت سے شرف ہوئے۔ اسی واسطے بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ آیت خاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر مہن نبی ہیں یعنی آنحضرت کو بعد کی کوئی نبوت نہ دی گئی۔ اور بعد حضرت کے کسی کو نبوت ملنا آنحضرت سے ختم و منقطع ہو گیا۔ اور اسی معنی کی نسبت آنحضرت نے اشارہ فرمایا کہ

فسر ما دلگیا تو اوس پر حقیقی وحی کا نزول ہوگا بلکہ وحی مجازی یعنی الہام ہوگا۔ اسکو مسلم کی حدیث

رد کرتی ہے اور حدیث لادوحی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی

اوس کے نزدیک متعذر ہے وہ معنی در اصل خود فاسد اور کاسد ہیں کیونکہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ

حدیث لادوحی بعدی
باطل ہے

علیہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال

سے کہا جاوے کہ عیسیٰ سے نزول کر بعد وصف نبوت جاتا رہیگا تو یہ لہذا قول ہے جو حضرت کی پہنچ

دیتا ہے۔ کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں چا سکتی نہ مرثیہ قبل اور نہ مرثیہ بعد زکیف کہ وہ تو

ایسی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص مانہ کے ساتھ مختص

ہوتی ہے تو یہ لہذا قول ہے کہ جیسے کوئی دلیل نہیں اور اسکو اسکے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل کرنا ہی

اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی

اصل نہیں بلکہ واروہ ہے کہ جو شخص طہارت سے مرزا ہے اس

ان الذین قالوا اتینا اللہ ثم استنفا صوا
سئل علیہم الملائکۃ - فتوحات باطن

کی موت کیوقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اُترتے

ہیں اور دجال کو مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔ ہاں حدیث لادوحی بعدی

صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا جو تحریم اور تجلیل کے متعلق کوئی جدید شریعت

بجز شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائی۔ پس اسی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ علیہ

وسلم میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو مطابق حکم

کریں گے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی چکیم تفسیر نے

کتاب فہم الاولیاء میں اور صاحب عنقا و مغرب اور علامہ تفتنا زانی نے تبہ یہہہ کر دی۔ انتہی۔

لیکن قادیانی صاحب کی کور فہمی ملاحظہ کرنی چاہئے کہ وہ بحوالہ ماہارسلنا میں

الایطاع باذن اللہ اذالہ الامام کے مدعا میں استدلال کر رہے ہیں کہ حسب

نبوت تا مگر کہ نہیں ہو سکتا اور وہ مطلع ہونا ہے نہ مطلع۔ مگر ان کو معلوم نہیں کہ حضرت مارون

بقول قادیانی صاحب رسول کا
مطلع ہونا منصوب ہے لہذا
عیسیٰ کا وضع ہر نبی کے بعد
ہونا درست نہیں۔

اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول ہونے کی شریعت کی کیون تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے یہود نے کیون انحراف کیا؟ اور یہ ہجر اس کے نہیں کہ انہوں نے انجیل عیسائی کے احکام تکمیل اور تحمیل سے معریٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کو نوریت کے احکام کا مطیع پایا اور یہ ظاہر ہے کہ نہ حضرت یارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر تائید ملی اور نہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو۔ اور یہ تینوں نبی اگرچہ احکام تکمیل و تحمیل میں شریعت نبوی کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ متنبوع اور مطاع ہوئے پس حق تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ ہر صاحب رسالت اللہ کو اذن سے مطاع ہوتا ہو اور یہ معنی کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نزول کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نکلیں گے بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہوں گے یہ حقیقت اوس عہد مشاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكَ مِنْ كِتَابٍ

حکمتہ شہ جاعم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بآیاتہ

قَالَ أَتَقْرَئُونَ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْحَابُ الْقُرْآنِ قَالُوا لَا شَأْنُ

وَإِنَّا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ - (سورہ آل عمران پارہ ۲ ص ۱۳۷)

اپنے انبیاء سے لیا کہ جو کچھ تم کو

میں نے کتاب و حکمت دی اوس

کی تصدیق کرنا یا لا ایک رسول آئیگا اگر تم اوس کو پالو

تو ضرور اوس پر ایمان لانا اور اوس کی نصرت کرنا۔

اور حق تعالیٰ نے اون سے اس قرار کا اعادہ کر کر فرمایا کہ تم یہودیست اور بنی ہتھاری اقرار کا شاہد ہوں۔

حسن بصری اور علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول ہو محمد

صلی اللہ علیہ وسلم بن اور یہی معنی ساری اوقاتادہ سے آئے وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ الْبَنِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ

میں مروی ہیں۔ پس امام سبکی کی آیت اول الذکر کے متعلق نتیجہ نکالتے ہیں کہ اگر انہیں

قَالَ لِيَكُنِيَ فِي الْآيَةِ اَللّٰهُ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَ السَّلَامُ عَلَى تَقْدِيرِ

بجیہم فی زمانہ کیوں مرسلہ الیہم فنكون تبوءہ و رسالہ

عامۃ جمیع الخلق من زمن آدم الى يوم القیامۃ کیوں

الانبیاء و امام مکلم من امتہ و کیوں قولہ علیہ السلام

بعثت الی الناس کافۃ لا یمتخص بہ الناس من زمانہ

آدم سے عیسیٰ تک کل انبیاء

علیہم السلام آنحضرت کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے

تو وہ آنحضرت کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے

پس آنحضرت کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے

قیامت تک تمام مخلوق پر عام ہے اور انبیاء اور

برخی کو محمد رسول اللہ کی
طاعت کرنا عہد نبوت ہے

امام کی علیہ السلام کا قول
عہد مشاق کی نسبت

اول کی امتین سب کے سب آنحضرتؐ کی امت ہیں
اور یہ ارشاد کہ میں سب لوگوں کی طرف مبعوث ہوا
ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ قبل کے
لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے عہد
کام لیا جانا اس لئے ہوا تاکہ اول کو معلوم ہو کہ آنحضرتؐ ہی
اول پر مقدم اور اول کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد
لینے میں جو دراصل معنی استخلاف ہے اور اسی واسطے
دونوں فعلوں پر لام قسم داخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے
گویا یہ عہد راجع بہ بیت کا عہد ہے جو خلفاء کو لیا جاتا
(شاید کہ خلفاء کا عہد یہیں سے اخذ کیا گیا ہے)
پس کل انبیاء و حقیقت آنحضرتؐ کے
خلفاء ہیں اور آنحضرتؐ نبی الانبیاء ہیں
اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء آنحضرتؐ کے
لوہ کے تخت میں پسین گے اور دنیا میں ہی اس کی شب
ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی اہانت فرمائی۔ اور اگر آنحضرتؐ
کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے زمانوں
میں آبیگا اتفاق ہوتا تو ان پر اور اول کی امتوں پر
واجب ہوتا کہ آنحضرتؐ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرتؐ
کی نصرت کرتے اور اسی کیساتھ اول سے عہد لیا گیا۔
پس آنحضرتؐ کی نبوت اور رسالت اول کی طرف
ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہ ہر باہم اجتماع پر موقوف

کل انبیاء دراصل ہمارے
رسول اللہ کے خلفاء ہیں

الی یوم القیامت بل یتناول من قبلہم الیما اذ
المواثیق علی الدینیاء لیعلموا انہ المقتدر علیہم و انہ
نہیم و مرسوہم۔ و فی اخذ المواثیق و فی معنی ان
و لذلک دخلت لام المقسم فی لتو منن بہ لتیضرنہ
لطیفة و فی کانہا ایمان البیعة التي لوخذ للخلق
و لعل ایمان الخلفاء اخذت من ہذا فانظر صناد
الظیم العظیم للنبیؐ من ربہ تعالیٰ فاذعرت ہذا فی
محل نبی الانبیاء و لعل اظہر ذلک فی الاخرة جمیع
الانبیاء و تحت لوائہ و فی الدنیا کن لک لیلۃ اسراء
صلیہم و توافق مجیئہ فی زمن آدم و نوح و ابراہیم
و موسیٰ و عیسیٰ و جب علیہم علی الامم و ایمان بہ
و نصرتہ و بذلک اخذ اللہ الميثاق علیہم فنبوتہ
علیہم و رسالتہ لہم معنی صلہ و انما امرہ یتوقف
علی اجتماعہم معہ فتاخر ذلک الامر راجع الی وجودہم
لا الی عدمہ لاصافہم بما یقتضیہ و فرقی بین توقف
الفعل قبول المحل و توقف علی اہلیتہ المفاعل
فہذا لا توقف من جہۃ المفاعل ولا من جہۃ
ذات النبی الشریفیۃ و اما ہو من جہۃ وجودہم
المشتمل علیہ فلو وجدہم عصرہم لزمہم اتباعہ بلا شک
و لکن آیاتی عسی فی آخر الزمان علی شریفیۃ و ہو
نبی کریم علی حالہ لا کما یظن بعض الناس ان آیاتی

ہوا اور اس کا تاخیر و تاہلین کے وجود کی طرف راجع ہے
 نہ یہ کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہین اور ایک
 فعل کا قابلیت محل تک موقوف ہونا اور ایک کا ایلیت
 فاعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے
 لیکن یہاں نہ تو فاعل کی جانب سے توقف ہے اور
 نہ آنحضرت کی ذات شریک کی طرف سے بلکہ وجود عصر کی
 طرف سے جو ہر امر پر مشتمل ہے پس اگر آنحضرت اول کے
 عصر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت کی اتباع بلا شکر
 لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں
 آنحضرت کی شریعت پر آمین گے باوجودیکہ وہ حسب حال
 نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض آدمیوں کا گمان ہے کہ
 وہ ایک امتی ہو کر آئیں گے یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت
 کے ساتھ متصف نہ ہوں گے اور یہ صفت اول سے لازمی
 تا وہ ب حذف کیا جائیگی۔ نہین بلکہ وہ اس اعتبار سے
 امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا اتباع اور قرآن و سنت کیساتھ حکم کریں گے
 اور قرآن و سنت انہوں نے آنحضرت سے بلا واسطہ تعلیم
 پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس
 کوئی مانع نہین کہ آنحضرت سے اول احکام کی تعلیم پائی ہو
 جو شریعت انجیل کے محال ہیں کیونکہ آنحضرت کی امت
 میں نازل ہونا اول کو معلوم تھا کہ بعد نزول آنحضرت

واحد من هذه الامة راى ليس متصفا بنبوته
 وحذف هذه الصفة تا دبا نعم هو واحد من هؤلاء
 الامة لما قلنا من اتباعه للنبی ص و انما یکم لشریعت
 نبینا نحن بالقرآن والسننة (و اخذ لها من انبی
 بلای اسطة لانه اجتماع بغیر مرة فلا مانع ان القرآن
 منه احکام الشریعت الخالفة لشرع الانجیل لعلمه
 بان یبذل فی امه و حکیم فیهم لشرعه و کل ما فیہما
 من امر نہی فہو متعلق بہ کما یقتضی بسائر الامت
 و ہونہ کریم علی حالہ لم ینقص منہ شیء و کذا لک
 لواجب النبی فی ذمانہ اونی دمان موی و
 ابراہیم و نوح و آدم کما لو استمر فی علی نبوتہم و
 رہاتہم الی امہم و النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی
 علیم و رسول الی جمیعہم فنبتہ و سادہ اعم و
 اشم و اعظم و متفق مع شریعہم فی الاصول و
 لا تختلف کما قال اللہ تعالیٰ شرع لکم من الدین ما
 وصی بہ لولا و الذی اوحینا الیک و ما وصینا بہ
 ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ان اقيموا الدین و لا تتفرقا
 فید و قال و الانبیاء اولاد علایہم السلام و
 دینہم واحد و تقدم شرایعہ فیما عسلا یقع الاختلاف
 فیہ من القروع اہا علی سبیل التخصیص و اما علی
 سبیل النسخ و الانتیح و لا تخصیص بل کون شرایعہم

فی تنک الاوقات بالنسبة الى اولئک الهم ما جاء
به انبيائهم فی هذا الوقت یا لنبیة هذه الامة
هذه الشريعة والاحکام تختلف باختلاف الازمنة
والاوقات واما لیتفرق الحال بین ما بعد نبی محمد
الشریف وبلوغه الاربعة و ما قبل ذلك بالنسبة الى
المبعوث الیهم واصلح سماع كلامه لانا بالنسبة الیه
ولا الیهم لاننا هلق قبل ذلك ولعلی الاحکام علی الشریع
قد یكون مجسداً لعل القابل وهو المبعوث الیهم قبلهم
سماع الخطاب والجسد الشریف الذی یجاء طیم بلسانه
وهذا کما یوکل الالاب من جلد فی تزییع انبیه اذا جاز
کفو افا التوکیل صحیح وذلک الرجل هل لو کالته وکالته
ثا یتندو قد یحصل المتوقت ای توقف التصرف علی
وجود الکفون لا یوجد الا بعد مدة وذلک لا یفصح
فی صحه الوکالته واهلیته التوکیل انتهی کلام السیکی
(زاد قلنی - مقصد سادس)

کی شریعت کے مطابق حکم کرین گے اور افراد امت کی
طرح امر و نہی کا تعلق اون سے ہی ہوگا۔ و حالیکہ وہ
نبی کریم ہیں اور اس سے اون کی نبوت میں کوئی نقص نہ
ہمیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرتؐ دوسرے انبیاء کے
زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اسکے کہ اپنی نبوت
اور رسالت پر مترتب رہتے لیکن آنحضرتؐ کی نبوت کے
تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء
ہیں اور اون کی رسالت اعم اور اتم اور اعظم اور اصول
میں اون کی شریع کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں
اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تم کو وہ
شریعت دی گئی جو نوح کو وصیت کی گئی اور تم کو وہی
دی گئی اور جو ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو وصیت کی گئی
کہ تم دین کو قائم رکھو اور اس میں اختلاف مت ہو تو وہ
اور آنحضرتؐ فرمایا کہ انبیاء رب آپ کی طرف سے ایک ہیں
لیکن اون کی مابین جد اجارا اور دین اون کا ایک

ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروعات میں اختلاف یا لولبطریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ لیکن درت
نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فرعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرتؐ
صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد شریف کے وجود اور بلوغ البعین کے بعد اور قبل حالتین افتراق مبعوث
الیہم کی اپنی طرف سے ہے کہ اون میں آنحضرتؐ کے کلام مبارک کو سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرتؐ کی طرف
سے اور نہ اون کی طرف سے اگر قبل اس کے اون میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پر محقق ہونا کہہی
باعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الیہم ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس جسد شریف

پر جو اون کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی لڑکی کے نکاح کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کفو توکیل کرے۔ پس یہ توکیل اگرچہ صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہو اور وکالت ہی ثابت ہو۔ لیکن کہی اؤں کے تصرف اور اجراء میں توقف و جود کفو تک ہوتا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف و وکالت کی صحت اور توکیل کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ انتہی۔

اور امام شکی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحا کی ہے

محی الدین ابن العربی کہ
قول رکول نبیاء ہمارے
رسول اللہ کے حجاب
اور نواب ہیں۔

جلد اول باب (۳۴) ص ۳۳۱ میں آئے: فقال عوی لغناہ کے تحت میں کہتے ہیں کہ حضرت

رسول علیہ السلام اپنے وقت میں حجاب

باب نبوت و رسالت ہی کیونکہ وہی اپنی اُمت کے شارع

اور رسول تھے اور ہر اُمت کے لئے ایک خاص باب الہی ہر

جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب

کا حجاب وہی ہوتا ہے جو اون کا شارع ہوتا ہے اور

محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام حجابوں کے حجاب اور

سردار ہیں۔ کیونکہ انہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے

کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ تک اس

کے سب آنحضرت کے حجاب ہیں اسلئے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدم اور اون کو مابوا

سارے انبیاء آنحضرت کے تحت لوہ ہیں۔ پس کل انبیاء

عالم خلق میں آنحضرت کے نواب ہیں اور ان کے ہر شریف

کے قبل بحالت روح مجرّد آنحضرت نے اس معنی کو معلوم کر لیا

چنانچہ کسی نے پوچھا کہ تجھ کو کب نبوت ملی؟ ارشاد فرمایا

وکان موی علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجباً

فانہ الشایع فی تلک الامۃ و رسولہا و کل اُمة باب

خاص الہی شائع ہوا حاجب ذلک الباب الذی

یدخلون منه علی اللہ عزوجل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ہو حاجب الحجاب لعموم رسالتہ دون سائر انبیاء

فہم حجبۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام من آدم الی اخری

و رسول و انما قلنا ہم حجبۃ لقولہ علیہ السلام اذ فہم

دونہ تحت لوائی فہم لولہ فی عالم الخلق و ہو راجع

مجہد عارف بذلک قبل نشاۃ جسم قلیل متی کنت

نبیاً فقال کنت نبیاً و آدم بین الماء و الطین الی

لم یوجد آدم بعد فلہذا کافوا نوابہ الی ان وکل دنا

ظہور جسدہ المقصر صلی اللہ علیہ وسلم فلم یبق حکم

لنابی من لولہ و لم یبق احد من سائر الحجاب

الکعبیین و ہم الرسل و الانبیاء علیہم السلام

الاعت وجرهم لغیب بیتہما مہذبان واجب
الحجاب فقرہ من شرعہم ما شالو باذن سیدہ کا
وسرفع من شرعہم ما امر برفعہ وفسخ ورمہا تا
من لاعلم لہ بعد الامران وہی علیہ السلام کا
مستقلہ مثل محل بشرعہ فقال رسول اللہ علیہ السلام
علیہ السلام لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا ابتاعہ وبت
علیہ السلام فقعات جلد ولہ عت باب دوم

کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پالی اور کچڑ کے
دریان تھا۔ یعنی ابھی آدم کے جسم کے ساتھ روح نے
تعلق نہ کیا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل انبیاء آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم پر طہر کے ٹھہرنا تک آنحضرت
کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا
اور کوئی حجاب ابھی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ ان کے
مٹھ آنحضرت کی قیومیت مقام کے سامنے ٹھیک گئے

اور آنحضرت نے اپنے سردار اور بھتیجے والو کے اذن سے جو چاہا ان کے شرایع میں سے قائم رکھا اور جبکہ
شیخ کا امروا اس کو اٹھا دیا اور با اوقات جبکہ اس معرفت سے حصہ نہ ملا اس نے کہہ دیا کہ موسیٰ علیہ السلام
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی شریعت میں متقل تھے۔ لیکن آنحضرت نے تشفی فرمادی کہ اگر موسیٰ زندہ
رہتا تو اس کو میری اتباع بغیر چارہ نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ انتہی۔ اور اسی کی شرح ہے وہ جو شیخ
شرف الدین بصری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

شیخ ہون الذین یری
حسب قصیدہ بردہ کا قول

ولم یذ النور فی علم ولا کرم
عرفا من البحر او شفا من الدیم
من نقطۃ العلم او من کلمۃ الحکم
فجوہرا الحسن فیہ غیر منقسم
للقرب والبعید فیہ غیر منقسم
صغیرۃ وکل العزف من امم
قود نیام تسلو عنہ بالحلم
وانت خیر خلق اللہ کلہم
فانما اتصلت من نورہ بہم

فان البنین فی خلق و فی خلق
و کلہم من رسول اللہ ملتمس
و ان اقنوں لدیہ عند حاتم
منزہ عن شریک فی محاسنہ
اعی الوری فی معانہ فلیس یر
کالشمس نظیر للعبین من بعد
و کیف یدرک فی الدنیا حقیقہ
مسلخ العلم فیہ انہ بشر
و کل ای اتی الرسل الکرام

يُظْهِرُكَ الْوَارِثُهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ
هَذَا الْعَالَمِينَ وَاحِيَّتُ سَائِرِ الْأُمَمِ

کس چراو تا مدنے در علم و نہ در وصفت کرم
یک کف از دریا علم و شربت ز آب کرم
نقطہ از علم دارند یا نصیب از حکم
جو ہر حسن محسن پادہ تا مد در رقم
اہل عالم جملہ در صفش کشیدہ ستند دم
دیر آہر شہماے مردمان را از اہم
مست خواب و دیش در خواب اند متعتم
بہترین خلق باشند آن رسول محترم
آن ز نور مصطفیٰ آبدایشان لاہرم
روشنی سیارگان پیدا شود اندر ظلم
جملہ عالم را دزدہ ساخت مجموع اہم

فَانْهَ شَمْسُ قُضِلَ لَهَا كَوْنُهَا
حَقٌّ اِذَا طَلَعَتْ فِي الْكَوْنِ عَمَّهَا

بہترین غیر ان در خلق در خلق آمدہ
جملگی را از رسول اللہ بود التماس
نزد اوستادہ جملہ ہر یکے بر حق خود
اوستہ از شریک اندر محاسن آمدہ
عاقلان از فہم معنی محمد عاجزانہ
مثل خورشید است نشانی کو کچا نہ
چون بانندش حقیقت اہل دنیا چون بوند
غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است
ہر حق آوردند مجموع رسل از معجزات
ادبو و خورشید فضل و دیگران ستارگان
چونکہ خورشید است خورشیدش ہر ایک گشت عالم

پس اس سخطا ہے کہ قادیانی صاحب اپنی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین
کی معرفت نہ کس قدر جاہل اور ذاہل ہیں جو ادھون نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو
اول کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ اول کانزول اول کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور
اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲ جلد
سوزنی درجہ اول میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود
و متابعیت شریعت خاتم کسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہد نمود از مقام خود عروج فرمودہ بہ تبعیت
بہ مقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہد نمود۔ آہ چنانچہ سنی
محمد بن نصیر الدین جعفر گمئی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نقل کئے کہ فرمایا

عِیْسٰی بِنِی الدَّوْکُوکُوکُو
رَسُولُ اللّٰہِ اُجِّلَتْ
سُورَتِیْ دَرِجَہٗ اَوَّلٰی

قال اليكبره الصديق رضينك عيسى من
السما والرايح الى الارض لعل تلك الوليت

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام
چوتھے آسمان و زمین کی طرف اسی ولایت

ابو بکر صدیق کا قول
کہ عیسیٰ چوتھے آسمان
سے اتریں گے

کے چل کرنے کے لئے اتریں گے۔ مگر زیادہ تر حیرت قادیانی صاحب کے اس اعتراض اور دہوکہ بازی پر ہے
جو انہوں نے ازالہ کے حوالہ و حوالہ وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ
کی نسبت زعم کیا کہ مسیح موعود و حقیقت مسیح ابن مریم نہیں اور ان کا یہی ہی مذہب ہے
کہ مکتوب پجاہ و پنجم بین لکھا۔ حالانکہ اسی مکتوب میں وہ بوجہ ائمہ عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا
اثبات اور مخالفین کی تردید فرما رہے ہیں۔ چنانچہ اس مکتوب کی عبارت ہمیں قبل اس کے نقل کر دی
ہے جس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کر متا جبت این شریعت
خواہد نمود نسخ این شریعت مجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء و خواص و مجتہدات اور انکمال دقت و غور
ماخذ انکار نمایند و مخالفت کنند و نہایت دقت و مشل روح النشئل امام اعظم کو فی سست کہ بر بکرت روح و تقویٰ
و بدولت متابعین و سنت درجہ علیا در اجتناب و استنباط یافتہ است کہ دیگر ان در فہم آن عاجز اند
مگر قادیانی صاحب کی استدلال بیابا کی قابل غور ہے جو مکتوب کی حوالہ اور نسخہ کائنات ان دیکر یہ دھوکہ دے رہے
ہیں۔ مسیح ہے۔ (ع) چہ دلا و راست (دروے کہ کھفت چراغ دارد۔

طریق چہام

قادیانی صاحب نے ازالہ کے متعدد صفحات میں اور عموماً الفاظ استدلال کیا جو کئی ایک آیات و
احادیث میں مذکور ہیں۔ لیکن انہوں نے اور الفاظ کو حضرت مسیح بن مریم کے ماریکے لئے منصوص بنا۔

قالوا العباد لکم اللہ ابانگ ابراہیم

اول۔ تلک ائمہ قد خلعت۔ یعنی اس وقت سے

قد خلعت

وہمیل و سخی الہا واحد و سخی نہ

جتنے پیغمبر پہلے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گیا۔

مسلون تلک ائمہ قد خلعت و پائل

حالانکہ قادیانی کا یہ استدلال دو طرح سے باطل ہے۔ اول

تلک کائنات ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق ہے جیسے کہ سابق آیت سے ظاہر ہے۔ دوم خلعت کے معنی

ہے۔

گفت عرب میں ہرگز موت کے نہیں آئے۔ جلاہین میں ہے قد خلت سلفتی یعنی گزر گئی۔
دوم۔ و ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل۔ یعنی محمد سے پہلے سب نبی
خلت من قبلہ الرسل
افانٹ اقل نعلکم
فوت ہو گئے ہیں۔

حالانکہ یہ استدلال ہی دو طریق سے باطل ہے اول خلد کے معنی موت
نہیں۔ دوم الرسل سے وہ رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہو گئی۔ جیسے کہ بالحدیث آیت اہل
دلالہ کرتا ہے اور قرآن نے تفسیر فرمادی کہ عیسیٰ قتل و صلب و وار نہ ہوئی اور سنت متواترہ
نے ثابت کر دیا کہ اون کی نفی رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں بلکہ
سورہ مادہ کی آیت نے جو عنقریب آئیگی اوس نے قطعاً افادہ دیا کہ ابھی عیسے مرے نہیں۔

کسی کس کی عقل نہیں
سوم۔ و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجربہ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ
اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ پس کیا اگر تو نہ گیا تو یہ لوگ باقی رہ جائیں گے۔
حالانکہ یہ سب ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے۔ نہ کہ ایک مدت معینہ تک زندہ رہنے کی کوئی
قابل نہیں کہ عیسے علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور اون پر فتنہ آئیگی۔

عیسیٰ کی نماز رکوع
چہارم۔ و اوصانی بالصلوة والزکوٰۃ مادامت حیّا۔ اگر وہ زندہ ہیں تو نماز
عیسائیوں کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملائکہ ملائے اون سے
زکوٰۃ لینے ہوں گے۔

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بتایا کہ حالت ہمدین جبکہ عیسے نے لوگوں کو یہ کہہ تھا تو کیا وہ
اوس وقت ہی نماز پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ دیا کرتے تھے اور اوس کا مصرف کون تھا؟
آیتا قادیانی صاحب کے اجداد۔ یا ان غریب ملاؤں کے افراد؟ مگر اون کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت
مسیح نواس دنیا میں ہی ایسے غفلت رہے کہ اون کو یہی ہی زکوٰۃ کی ادائیگی اہلیت حاصل نہ ہوئی

انحضرت کا ارشاد کہ آج
کا کوئی ایسا نہیں جو سو
برس اوس پر گزرتا
پنجم۔ حدیث جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن جابر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان یومئذ یشر
تسلونی عن الساعة واما علمہا عند اللہ واما

بالحق ما على الارض من نفس منقوشة يأتى
عليها مائة سنة وبعي حيتة يولد من
عن ابى سعيد عن النبى قال لو اتى مائة
على الارض نفس منقوشة اليوم رواه مسلم

مشکوٰۃ ص ۴۸ - ازالہ ص ۴۸ و ص ۴۹

ہو نیکی فرمایا کہ بین اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ
روى زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں جو پہلے ہو گیا ہو اور
موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اور پر گزریں اور
دہ زندہ رہے۔

قرابانی ص ۴۸ - قاریابی صاحب نے اول تو ان احادیث

کی تخریص

کے نقل کر نہیں سخت تخریص یہودانہ سے کام لیا۔ یعنی پہلی حدیث جو ششیہ پر لکھی
گئی ہے ازالہ کے ص ۴۸ میں اس کو نقل کیا اور لفظ بھی حیتہ کے لیے یومئذ کا لفظ ترک کر دیا۔ اور دوسری
حدیث جو ازالہ کے ص ۴۸ میں نقل کی گئی ہے اس کے آخر لفظ منقوشہ کے لیے لفظ الیوم کو حذف کر دیا
جو صاف دلالت کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ اول نفس کے متلو برس کو بقدریکہ زندہ
نہ رہے کسی اطلاع دی جو اس دن متولد ہوئے۔ یعنی آنحضرت کے یہ قول ارشاد فرمایا کہ دن جو آنحضرت
کی وفات کو قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا۔ کیونکہ دوسری حدیث صاف بتا رہی ہے کہ یومئذ اور
الیوم کا تعلق دونوں جگہ منقوشہ کے ساتھ ہے جیسے کہ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور

منقوشة ای مولودة من النفاس یعنی الولد

قال الاثر معناه ما بقى نفس مولودة الیوم

مائة سنة اراد به من المعجزة ص ۴۸ علی الخالد

الوفد عاش لبعض الصحابة اكثر من مائة سنة۔

مرقات۔ قيل لغت بمعنی حلت کما فی حدیث

فی ازالة الخفاء ۲ جین لغت بمعنی ای حلت

نیز صاف لکھا گیا ہے کہ منقوشہ کا اشتقاق نفاس تو

ہے جو بمعنی ولادت ہے۔ یعنی مولودۃ الیوم۔ پس صحیح

معنی اس حدیث مبارک کو یہ ہیں کہ بین اللہ کی قسم

کھاتا ہوں کہ کوئی نفس رو سے زمین پر نہیں جو آج کے

دن پہلے ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے

اور آنحضرت کا یہ فرمانا بالکل سچ ہے کہ آنحضرت کے

اس ارشاد کے وقت سو سو برس کے گزرنے کے قبل اس وقت کے پیدا شدہ صحابہ کے سرفوت ہو گئے۔

پس اس حدیث کو کئی طریق سے حضرت عیسیٰ کو بارنے سے انکار کر دیا ہے۔ اول اس لئے کہ
عسیٰ اللہ و عسی
دجال و غیرہ کا اس
حدیث سے مستثنیٰ

وہ آسمانوں پر ہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر پڑھیں قید ہے۔ دوسرے یہ کہ اولیٰ تو لکھ

غالب آوے اور اس کو انذار اسلام اور مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے میں کوئی دیر نہ ہو کیونکہ آنحضرت نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ انتہی کلام نووی۔ مگر یاد رہے کہ غلطہ نبوت قیس کی حدیث قطعی الافادہ ہے کہ ابن صبا داؤد ہے اور دجال اگر جسکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ اول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح شہر سر کی حدیث نے اوں نفوس کے مارنے سے قطعی انکار کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کہف کے مارنے سے جو کئی سو برس پہلے ہی زندہ کہتے تھے جیل میں حکم قرآن سورہ ہین۔

ابن تیمیہ اور دجال
بین شرق

ششم۔ ما المسیح ابن مریم الازہول قد خلت من قبلہ الرسل و اودعہ صدیقہ کا یا کلون الطعام۔ جنہو (۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اس سے پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور ان اس کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی صریح نص حضرت مسیح کی موت پر ہے اور مریم کی طرح اوں کی موت بھی ماننی پڑی۔ کیونکہ دونوں کا نام کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم بوجہ موت کھانسی روکی گئیں اسی طرح عیسیٰ اور مقتضایہ ملاحظہ نام جسد الایا کلون الطعام جب تک جہنم خالی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اس کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ اب وہ زندہ نہیں ہیں۔ (ازالہ ۶۳)

جس طرح مریم علیہا السلام
بوجہ موت کھانے سے
روکی گئیں اسی طرح عیسیٰ

ہم قبل ازین ثابت کر چکے ہیں کہ خلعت کے معنی مصنت ہیں موت نہیں اور آیت کا یا کل اس معنی کا شاہد ہے کہ حق تعالیٰ کا منشا اس آیت کے ارشاد سے صرف یہی ہے کہ عیسیٰ یہی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور ان اوں کی دوسری عورتوں کی طرح رسول کی تصدیق کرنوالی اور دونوں کھانے پینے کی طرف اور ان اوں کی طرح محتاج تھے پس ایسے اٹھا لیا کہ عیسیٰ کے کیونکر شقی ہو سکتے ہیں؟۔ مان اوں کی مان بیشک فوت ہو گئی ہے اور اسی وجہ سے دنیا کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم فوت ہو گئی ہے اس کو عیسیٰ یہی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مولوی نور الدین کہے کہ غلام مرقضی اور غلام احمد طعام کھاتے تھے۔ تو اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا کہ

مریم عیسیٰ کو
قیاس کرنا غلط ہے

غلامِ قسطنطنیہ جو بوجہ فوت ہو نیکے کھانے سے رُک گیا ہے اُس کا فرزند غلام احمد جواب زندہ ہے اُس کا
مرجانا بطعام کھانے سے روکا جانا ثابت ہو یا بوجہ طعام نہ کھانیکے اُس کا مرجانا ہی ثابت ہو کیونکہ
ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر اشخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس زندہ ہیں اور زندہ رہے ہیں

اصحابِ کہف اور زکریا بن برشلہ۔ اور جیسے کہ نشر الجواہر ترجمہ انہار المفارح مصنفہ ۱۲۵۰ھ مطبوعہ

سنہ ۱۲۹۰ھ کے ص ۲۷ میں حضرت صبیحۃ الدین محمد غوث بن ناصر الدین محمد شافعی حضرت شاہ ابوالحالی

لاہوری کے تخریج القادریہ سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب بھائی
کے ایک فرزند جب تک نام شیخ جمال اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے دادا ہی

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
کے پوتے شیخ جمال اللہ کا بیٹا
حضرت تارخان شیخ زندہ تھا

صورت میں بہت مشابہہ اور بھٹام کے جنگلون میں اکثر رہتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک شخص لواؤں سے

پوچھا کہ انسان کامل کو اُس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپ کی عمر کتنی دراز ہوگی؟۔ فرمایا معلوم

نہیں مگر میں لڑکا ہوتا جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر نے مجھے گود میں لیکر کہا کہ اے بال اللہ امیری

طرف سے میرے بھائی بہتر عیسیٰ علیہ السلام کو میرا سلام پہنچانا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام

کو دیکھوں گا۔ حضرت کا سلام مجھے لانت ہے سواؤں کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر

حیدر آبادی جو بہت بزرگ اور صاحبِ کرامات تھے وہ ایک سال تک بھٹام کے جنگلون میں اون کی ملاقات

کے منتظر رہے اور آخر کار اون سے ملاقات کی۔ انتہی۔

اور ایسا ہی مامی صفور ان رحمۃ اللہ علیہا کا قصہ مشہور ہے کہ انہوں نے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری

کے عم شریف سے بعد غزنین بار ملاقات کی اور فرمایا کہ شمار دو گز خوشخبری میدہم کہ من خود بلا واسطہ سید جمال اللہ

صاحبِ رادیدہ ام پس درین صورت در بشارت طوبی المن رانی دو واسطہ بشارت اور جو مشکوۃ میں اسماء

بنت یزید کی حدیث میں ہے کہ خرد ج و جمال کے وقت تین سال تک جواباوش ہونے سے طعام کا

ملنا موقوف ہو جائیگا اُس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُس وقت ایمان والوں کو

ملائکۃ آسمان کی طرح تسبیح و تقدیس بجائے طعام کفایت کرے گی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ قادیانی

حساب کا دغم فاس ہے کہ لایس و دشمنوں کے لئے ایک غالب وصف حیات کے ساتھ متصف کرنا جن میں سے

ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستلزم ہے تو ہم معارضہ کے طور پر سورہ مائدہ کی اس آیت

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم

کریمہ کو پیش کریں گے۔ جبکہ نصاریٰ نے

اس جہی کا قرآنی اثری ثبوت کہ یہی تو مسیح تھا جسے اللہ نے بھیجا تھا

مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان يناد

کہا کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہے تو اوس تو

ان يهلك المسيح ابن مريم وامته ومن

ارشاد ہوا کہ اے محمد! اون سے کہہ دے کہ اگر خدا آج ابن مریم

کو مارنے کا ارادہ کرے

ساتھ اوس کی ماں اور کل زمین لوٹ

في الارض جميعا۔ سورہ مائدہ ۱۷

کی مارنے کا ارادہ کرے

کے تو کون روک سکتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ آیت کریمہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کے

ماریکا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ ہی نہیں کیا۔ اور اگر قادیانی صاحب کے مذکورہ اصول کو

تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی ماں یعنی حضرت مریم ہی ابھی تک نہیں مری ہیں۔

حالانکہ مریم کامر جانا قطعی ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان یهلك المسيح کامر جانا قطعی ہے کہ مسیح

ابن مریم پر ابھی موت وارد نہیں ہوئی۔ یہی وجہ سے بیضاوی وغیرہ نے اس بیت مبارک کے ساتھ

رد نصاح کے وقت یوں استدلال کیا ہے کہ مسیح کا سائر ممکنات کی طرح قابل فنا ہونا یہ آیت

بتلا رہی ہے اور جو قابل فنا ہو وہ قابل الوہیت نہیں لہذا

اخرج بذلك على ضا دقولهم ولتقرية ان المسيح

قابل للفناء كسائر المكنات ومن كان كذلك

اگر یہ شبہ ہو کہ امہ کا عطف ہوا و عاطفہ مسیح ابن مریم

پر ہے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور سے اپنے

عالم یعنی ان اراد ان یهلك کر اثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف یقیناً متاثر نہیں لہذا

معطوف علیہ کا ہی اپنے عالم سے متاثر ہونا مفید قطع نہیں۔ کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ معطوف

اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی حکم رکھتے ہیں لہذا ہم اس شبہ کو جواب میں کہیں گے کہ یہ واؤ

حرف عاطفہ نہیں بلکہ یہ واؤ وحقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو مفعول مود اور مفعول فعل کے مابین

فقط نسبت صاحبیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف عطف

و تبیین ان کو نہ الی المفعول مع مشربھا

کی طرح مفعول مکمل طرف وصول فعل کے لیے واسطہ ہے

اور کتب نحو میں ثابت ہے کہ مفعول مود کا شریک فعل ہونا

سروالطریق و کنت و زید اقامت و مجوز

منطوق کلام نہیں جیسے سرقہ المطریق جو بالانزار مفعول
معہ کی صورتوں میں سے ہے اس میں طرین مشاکرک طیب
نہیں اور محققین نجات نے تصریح کر دی ہے کہ منصوب
لفظی جس کا عطف انہی منصوب منصوب پر باعتبار معنی
کے صحیح نہ ہو سکے وہ بلاشبہ مفعول معہ ہے۔ جیسے آیہ
اجمعوا امرکم و مشرک انکم۔ پس چونکہ اجماع کا لفظ غیر
کی طرف متغیری نہیں ہوتا لہذا متعین ہوا کہ مشرک انکم
کا عطف امرکم پر نہیں۔ بلکہ وہ مفعول معہ ہے اور وارو
بمعنی مع ہے جیسے کہ یہی قول رضی کا ہے۔
پس آیت مذکورہ بالا میں چونکہ امہ کا عطف
باعتبار معنی کے صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس لیے متعین ہوا
کہ وہ ایسا مفعول معہ ہے جو اپنے منصوب کے فعل میں شریک
نہیں۔ پس یہ آیت ہمارے ہنایت و حنا کیساتھ
دالالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم پر ابھی موت وارد
نہیں ہوئی۔ اور یقین ہے کہ یہ آیت ہمارے اس افادہ میں ایسی قطعی الدلالت ہے کہ اس میں سیر کو
تاویل کی گنجائش قادیانی صاحب کے لئے نہیں۔

عائشہؓ پر فرقت ہوئے
باعث آؤں میں ان کا رہنا
سہتم۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جسکو ہم زیادہ عمر
دیتے ہیں تو اوس کی پیدائش کو اولاد دیتے ہیں یعنی انسانیت کی طاقتیں اور قوتیں
اوس سے دور ہو جاتی ہیں عقل زایل ہو جاتی ہے۔ اگر سچ کا اس وقت تک نہ رہنا فرض کر لیا جاوے
تو کچھ شک نہیں کہ پرفرت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی محدث
ای ذاعزوا علیہ مع شرک انکم و یؤیدہ القرآۃ بالقرع عطا علی الضمیر المتصل بدعا من غیر ان یؤکل الفصل بیہدای ص ۱۰۲ پارہ (۱۱)

دینی ادا کر سکیں اور ایسی حالت میں اول کا دنیا میں تشریف لانا سراسر تکلیف ہو۔ اذالہ شدہ۔ ۴۷۔

اور یہ حالت خود موت کو چاہتی ہے اور یقینی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ مدت سے وہ مر گئے ہوں گے۔ اذالہ شدہ۔ ۴۸۔

قادیانی صاحب کے اس حقارت اور حقیت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور کوہ علیہما السلام کی ہزار

ہزار برس کی عمر میں بلا فتور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں۔ اور جمیع محدثین کو نزدیک بالاتفاق ثابت ہے

کہ حضرت سلمان فارسی دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل و ہوش کے ساتھ زندہ رہا

اور آج کل میں یہ ہے کہ نفوس قدس جبرئیل کو نبی و تقدیس کا تخریب ہوتا ہے اول

کی قوت تدبیر سید ہمارے عقل و فہم سے بالاتر ہوتی ہے۔ سچ ہے

خدا کی عبادت کرنے والوں اور
حقانہ قرآن کی عمر میں بڑھتی ہے

کارِ پاکان راقی اس از خود گیر

گر چہ پاندر نوشتن شیر و سیر

فتح البیان میں اس آیت کی تحت علامہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے:

ای فصل من القرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ازل کی طرقت

بہنیں رد گئے جلتے بلکہ عمر کی درازی کے ساتھ اول کی

عقل بھی بڑھتی جاتی ہے۔

بلکہ مولف رسالہ ہذا کے جدا جدا حضرت نواب مرزا خان درانی صاحب شراہ نے ایک سو نو برس کی عمر

میں اخیر کلام کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر برہم کا نہ تھا۔

ہشتم۔ یہ کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد اسماءت میں جا بلا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا

سے گذر چکے ہیں اول میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ

جماعت میں اس کو پایا۔ دیکھو بخاری ص ۷ وغیرہ جس میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی دنیوی زندگی کی رو سے

مر گئے اور اس ہم کشف اور اس کی حیات کو لازم کہ چھوڑ گئے جس سے قطعاً ثابت ہے کہ مسیح مر گیا اور مر نیکی

بعد فوت شدہ روح میں داخل ہے۔ اگر فرض محال اس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو کیا موت

کے بعد یہ دوسری موت ایک عظیم الشان نبی کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔

۱۔ عطا اللہ سرفراز نقی والد مولد (۳) صدیق الدردان (۴) سیف الدردان پس مولف رسالہ حضرت نواب مرزا قاضی صاحب شراہ کی تیسرے فرزند ہیں

اس دنیا میں دو تین اور اہم تجارتی سہ اس جگہ فوت شدہ نبیوں کے دوبارہ نہ آنے کے بارہ بین البوکر صدیق
دارد ہوتا ممنوع ہیں

کا قول پیش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر بوسہ دیکر وفات کے وقت کہا کہ خدا
تیرے پر دو تین جمع نہیں کرے گا۔ ازالہ ص ۸۹ - اور خود خدا فرماتا ہے فیسک التي قضی علیہا الموت ولاین یوم
فیہ الموت الا الموت الاویٰ یعنی جس پر موت وارد ہو گئی وہ پہلی دنیا میں نہیں آسکتا اور ہشتیوں پر
دوسری موت نہیں آئیگی۔ ازالہ ص ۹۲

حضرت خضر کی
حیات کا ثبوت
قادیانی صاحب کا اول حضرت شیخ کو فوت شدہ جماعت کیساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ
اس سے اول کا یہی فوت شدہ ہونا لازم ہوتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔ کیونکہ یہ سہ متواتر ہے کہ ایک روز
حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعط فرما رہے تھے کہ وہاں سے حضرت خضر علیہ السلام کی
گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا قیعت یا اسرائیلی امیج صلاہم للحدی - یعنی اے اسرائیلی شہیر جاحمدی کا کلام سن!
پس یہ اجتماع دو حال سے حالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر حضرت عبدالقادر جیلانی سے
مرنے کے بعد بصورت روحانیان مجتمع ہوئے تھے تو دل مانتا چشم ہارٹوں حضرت خضر ہشتیوں سے
تکملہ ایک زندہ جماعت دنیا میں کیسے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مرا نہیں تو لون کا بار کا حنا نہ
خراب ہوا جاتا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قصہ کی صحت کے منکر ہو جائیں تو خود ہی چھوٹے بنتے ہیں
کیونکہ ازالہ کے اخیر میں اول کے نالی صاحب کی تصدیق کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حاملان شریعت
جیسے شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت عظیمہ کا اعتبار کہ وہین گے جنہوں نے حضرت
خضر کی حیات کا ثبات ایسی ہی چند مدید واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے منہ میں ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کر دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور زقانی کہ

کے مقصد راجع میں ابن الصلاح کا قول ہے کہ خضر مہرور
علماء اور عالمہ کے نزدیک (بھی زندہ موجود ہیں۔ اگرچہ
بعض محدثین جیسے نووی اور بخاری نے اس کا انکار کیا
لیکن خضر کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک
(وانہ ای الخضر باق الی الیوم فانه تابع لہکام
صفیہ الملتی) قال ابن الصلاح وهو حق عند جمہور
العلماء والعاۃ معہم فی ذلک وانما شد بالظاہر بعض
المحدثین وتبعہ النووی و زاد ذلک متفق علیہ

متفق علیہ ہے اور ان کی حکایات ملاقات اور سوال و جواب اور اکثر مواضع شریفہ میں حاضر ہونا مشہور و معروف ہے۔ بلکہ نفع الباری میں ہے کہ یعقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں اور ابو عمرو نے ریح تجتید ابن عبیدہ سے روایت کی ہے کہ کہا اوس نے میں نے عمر بن عبد العزیز کو دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے مٹی پر رہا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے اوس سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبد العزیز نے اوس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھ لیا ہے؟۔ کہا ہاں عمر بن عبد العزیز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں وہ میرا بھائی خضر تھا اوس نے مجھے بشارت دی ہے کہ میں عنقریب حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہی روایت ہے کہ اوس کے رجال میں کوئی باس نہیں اور اس کی مثل سند جید کی روایت میں نے نہیں کی ہے اور یہ سؤیرس والی حدیث کے مواضع نہیں کیونکہ یہ واقعہ سؤیرس سے پہلے تھا۔ انتہی۔ زر قانی ۶-۷-۸

بین الصوفیۃ و اهل الصلاح و حکایا تم فی اونیۃ و الاجتماع بہ و الخذ عند سوانہ و جوابہ و وجوہ فی المواضع المشرقیۃ اکثر من ان و اشهر من ان تذکر و المثنیٰ من فی فتح الباری من جملۃ روی یعقوب بن سفیان فی تاریخہ و ابو عمرو و ابنہ عن ریح تجتید ابن عبیدہ قال دایت رجلا یماشی عمر بن عبد العزیز معتمدا علی یدیه فلما انصرف قلت له من الرجل قال رایتہ قلت نعم قال اجبک رجلا صالحا ذاکل فی خضر بشرنی الی سألنی و عدل لا باس برجالہ ولم یقع لی الی الان خبری لام ترسند جید غیرہ و هذا لاجراض الحدیث فی مائۃ سنۃ لادۃ کان قبل المائۃ انتہی۔ زر قانی مقصد رابع ص ۱۰۷ فلما توفی رسول اللہ سمعوا لیسوا من ناحیۃ لیسۃ فقال علی تدارک من هذا الخضر رداۃ لیسۃ فی دلائل النبوة مشکوٰۃ ص ۵۵

لیکن مولف کو نزدیک اس لئے مواضع نہیں کہ حضرت خضر آخرت کے سؤیرس والا ارشاد ہو پہلی موجود ہے پس اس سارے بیان کو ظاہر ہے کہ کسی زندہ عنقریب جسم کار و حافی جماعت کے ساتھ مجتمع ہونا اوس کی ہمت کا مستلزم نہیں خصوصاً جبکہ قبل اس کے ہم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت و حقیقت ایک قسم کی غیبت جس میں سوادن کے اجساد کو کوئی ضرر نہیں ہوتا اور وہ مرثیہ کے بعد اپنے اجساد کو ساتھ ہر جگہ جاسکتے ہیں۔ بلکہ اودن کے لطافت روحانیہ اودن کے اجساد کیساتھ تہمتہ ہو کر ایک ہی

آن میں ہزار ہا اکٹھے ہیں موجود ہو جاتے ہیں جس سے اولیٰ کو حقیقی شخص میں کوئی تفریق و تبدل نہیں ہوتا
 حضرت محمد و العتثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحریر فرماتے ہیں "ہر گاہ جنیان را بقدر السبحانہ این قدرت
 بود کہ متشکل باشکال گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آمد از ارواح کامل را اگر این قدرت عطا فرماید چه حاصل
 تعجب است و چه احتیاج بدیدن دیگر ازین قبیلہ است آنچه از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنم کہ در یک آن
 در اکثرت متعدد حاضر میگردد و افعال متبائنہ بوقوع آمد از اینچنین لطایف الیثان تعجبہ باجساد مختلف و
 متشکل با شکل متبائنہ باشند۔" اور جبکہ یہی ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام کس طرح اور یہی گاہوں کی
 کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باجساد خود بیت المفکرس
 میں اول اول کا اجتماع ہوا جن میں حضرت عیسیٰ بھی تھے جیسے کہ روایت ابن عساکر مٹانی کی حدیث
 میں ہے اور پھر اسی ساعت ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی صاحب
 کا یہ بھی بالکل فخر ہے جو احادیث معراج کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ اون میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام
 اپنے اجسام ہر ایک کو دنیا میں چھوڑ کر آسمانی پہر گئے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ بھی کہنا انفرادی ہے
 کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔ کیونکہ قسم قبل اسکی
 ثابت کر چکے ہیں کہ کتاب اللہ نے الوف کو مار کر یہ زندہ کیا اور پھر دوبارہ اون کو موت دی اور عزیر
 کا یہی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف کیا کہ اونہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

حدیث منع متنبین
 سے معنی

کے قول سے دیا۔ حالانکہ حضرت صدیق
 رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ میری مان اور
 باپ تیرے ساتھ ہوں خدا کی قسم اللہ تعالیٰ
 تجھ پر دو موتیں جمع نہ کرے گا لیکن وہ موت
 جو تجھ پر کہی گئی ہے وہ موت پوری ہوگی
 اس کی نسبت قسطلانی ہیں کہ بعض کے

بالی انت و اعمی واللہ لا یحجج اللہ علیک موتین اما الموتۃ المتی
 کتبت علیک فقد متتھا۔ بخاری مثلاً۔ قیل ھو علی حقیقتہ اشیاء
 یدلک الی الرد علی من زعم انہ یجئ فیقطع ایسی رجال لا ینہ
 لو صح للفران میوت موتۃ اخری فاخرانہ اکرم علی اللہ من این محجج
 علیہ موتین حکما جمعہما علی غیرہ کالذین خرجوا من دیارہم
 وہم الوف و کالذی مر علی قریۃ و ہذا اوضح الاجوبۃ و سلمہا

قِيلَ اِلَّا دَلَّ يَمُوتُ مَوْتَهُ اُخْرٰى فِى الْقَبْرِ بَعْدَ الَّذِىْ يَمُوتُ ثُمَّ يَمُوتُ
وَهٰذَا جَوَابُ الدَّاءِ دِىْ وَقِيلَ كُنْ بِالْمَوْتِ الثَّانِىِّ عَنِ الصَّكْبِ
اِذَا بَلَّغْتَ بَعْدَ كَرْبِ هٰذَا الْمَوْتِ كَرًّا اٰخَرَ وَاغْرِبْ مِنْ تَاَلِ الْمَرَادِ
بِالْمَوْتِ الْاُخْرٰى مَوْتِ الشَّرَائِعِ اِىْ لَا يَجْمَعُ اللّٰهُ عَلَيْكَ مَوْتَكَ
مَوْتِ شَرَفِكَ وَيُوَيِّدُ هٰذَا الْقَوْلَ قَوْلُ ابْنِ بَكْرٍ بَعْدَ ذٰلِكَ
فِى خُطْبَتِهِ مَنْ كَانَ لِعَبْدٍ مَّحَبَّةٌ فَانْ يَمُوتْ قَدْ مَاتَ مَرْغَبًا لِعَبْدِ اللّٰهِ
فَاِنَّ اللّٰهَ حَى لَا يَمُوتُ - قسطلالى -

نزدیک اس قول سے حضرت صدیق کی
مُراد یہ ہے کہ آنحضرت پر انوف کی طرح
دوسری موت وارد نہیں ہوگی جو
کرب اور کرات سے خالی نہیں اور اس
زعم کا رد فرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ نے مرتین
کو دبانے کے لئے کہا کہ آنحضرت مرے
نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے

اور اہل بازنداد کے ہاتھ کاٹیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس معاوضہ میں حکمت
یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے قول سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدوں کے دلوں میں ہبیت اور
عصب ڈال دیا اور وہ چون و چرا نہ کر سکے اور الوبکر کے قول سے امر حق کا اظہار فرمادیا کہ آنحضرتؐ پر
دوسری موت نہیں آئیگی۔ اور یہ بالکل دور ادقیاس ہو کہ الیسا اولوالعزم صحابی جو ہم آغوش نبی رہا
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فوت ہو جانیکونہ سمجھے اور آریہ قد خلت سے غافل رہے۔ اور داؤدی کا قول
ہے کہ دوسری موت سے مُراد وہ موت ہے جو خیر ترین ہوتی ہے جبکہ ملائکہ کے جواب سوال کے لئے بیت کو
زنگہ کر کے دوبارہ وارد ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت کو مُراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے
زیادہ اظہار قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت کو مُراد موت شریعت ہے اور اس کی
متوید خود ابی بکر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو کہ لکھا کہ جو محمدؐ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو فوت ہو گئے
اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے۔ مر نہیں۔ انتہی۔ اور اسی طرح
قادیانی صاحب کا یہ زعم بھی باطل ہے کہ عیسیٰ ہر پستیتوں میں داخل ہو گیا اور اللہ کا
وعدہ ہے کہ بہشتی کہی بہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی مرے
نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں جو آسمان مغنم سے بہت پستی میں ہے اور یہ وعدہ مرنیکے بعد اور
قیامت کے حساب و کتاب ہونیکے بعد وفا ہوگا ورنہ حضرت آدمؑ کیون جنت میں زمین پر اوتارے گئے

قادیانی کا انکار کہ عیسیٰ
بہشت میں داخل ہوا

الغرض عیسے علیہ السلام کے ماریکے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سی لغو استدلالات سے کام لیا جس سے اول کی جہالت و غیبت اور ضلالت و غیبت کی غایت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہم نے اول کو ترک کر دیا چنانچہ اول میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں تاکہ اہل بصارت کیسے موجب اعتبار ہو کہ قادیانی صاحب نے کس حد تک عیسائی صلوات اللہ علیہ کے مارنے میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے :-

ہشتم - حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً یروالم سبت ہونکی وجہ سے معمول سے پیشتر اوتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھے کہ آپ کی روح پرواد گر گئی ہے مگر حقیقت میں آپ بیہوش تھے اور سکنت کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریین نے خدا کو الہام کے مطابق مریم عیسیٰ جی کا نام مریم رسول اور مریم حواریین ہی ہے طیار کر کے آپ کو لون زخون پر لگایا جلیب پر چڑھائے جانیکی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اس مریم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو چھوڑ کر اقطار عالم کی سیاحت کر ڈیو۔ بہت سی ممالک میں پہرتے پہرتے ہوئے آپ کشمیر جنت لیٹرین وارد ہوئے جہاں حکیم نور الدین بہت دنوں رہ چکے ہیں اور جہاں ان دنوں بعض عیسائی محققوں کی شہادت کے مطابق قوم یہود کے بہت سی لوگ اگر آباد ہو گئے تھے حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اسی دھپسپ سرزمین میں رہے اور ایک سو نیاں برس کے ہو کر یہیں چل بحق ہوئے۔ چنانچہ مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار مشہور ۲۳ جولائی ۱۸۹۷ء میں لکھتے ہیں کہ کشمیر کے دارالسلطنت سری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقہ اس وقت تک موجود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار یوزنا سفت کو نام سے مشہور ہے اور وہاں کو حجاب ورون میں یہ روایت مشہور ہے کہ بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انیس سو برس پیشتر تھے جسکو قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوزنا سفت کیسور یا جیمبرس کا بگاڑ ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔ جریدہ روزگار (مدراں) مطبوعہ یکم اکتوبر ۱۸۹۷ء

قادیانی صاحب کا یہ طرز الہام ہے جسکو وحی ربانی یعنی نص قرآنی دراصل الہام شیطانی

ثابت کر رہی ہے جسکے مہرچ الفاظ میں کہ "حافظہ دما صلیبہ و لکی شنبہ ام" یعنی یہودی نے مسیح کو قتل کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ اون پر شنبہ مسلط کیا گیا کہ نفع برآسمان کو قتل اور صلب گمان کر لی گئے۔ پس یہ یہودی اندازہ اشتباہ کی ہی بڑی ہے جو قادیانی صاحب کو الہام ہوا کہ عیسیٰ صلیب پر چڑھا کر گئے اور زخمی ہو گئے اور اون کے واسطے ہر تمجید کیا گیا اور علاج کیا گیا اور اچھے ہو گئے اور افطار عالم کی سیاحت کرنے لگے اور اسقدر رونق و دراز کے باوجود یہودی پر اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جسکی نسبت قرآن کریم شہادت دے رہا ہے اور اوس کا ذمہ نہ ہو مگر اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اوس وقت تاخیر نہ دی جبکہ وہ علی رؤس الاشہاد ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر لا الہ الا وہام کے حکم ۴۳۳ میں اقرار کیا کہ یہ تو مسیح ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو شفعی طور پر چالیس دن برابر نظر تار تا اربعہ احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر مدت مقدس لوگوں کی زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کوئی نبی فوت ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا بلکہ اس عرصہ کے اندر اندر آسمان کی طرف اٹھایا جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرماتے ہیں کہ مجھے ہرگز آسمان نہیں کہ خدا متعالی چالیس دن سے زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ انتہی۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب ٹھہرے قبل اقرار کر چکے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیسے اوس کو برخلاف کہتے ہیں کہ عیسیٰ کشمیر کی دار السلطنت سیتگر محلہ خان بابین گم فوج ہوئے اور اون کا مرقہ اس وقت تک ٹٹن ہو جو دے۔ اور نیز بیس جہر قبل اس کے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقولے "دروغ و زلفہ نباشد" اون پر اقرار پر داری اسقدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ الہامات ربانی میں تناقض اور علم الہی میں بڑا کی تجویز سے نہیں مٹاتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اوس کا علم ہی ایک ہے اور اوس کا الہام دا علم بھی ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں قطع نظر اس کے کہ اون کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ معہذا قادیانی صاحب کا یہ قول ہی محض اقرار ہے کہ کوئی نبی چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر گدگد کرنا اور

قادیانی کا وہ قول کہ
سیح آخر دن گیل فوج ہوا

اول کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھتا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نمازین پڑھتے ہیں۔ جیسے کہ قرآنی مفسر غاشرین برادیت پہنچتی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اول کے اس فقر کو باطل کر رہا ہے۔

دعوی دوم

عیسیٰ موعود جو آیا ہوا ہے وہ اہل عیسیٰ کا شیل یعنی عیسیٰ کا شیل

اب ہم قادیانی صاحب کے دعوی دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو انہوں نے خود کو مسیح موعود بانزول ہونا کہا اور انہوں نے اس الہامی دعوے کی ثبوت کیلئے دو قرآنی آیات سے یوں استدلال کیا کہ

کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شیل موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا
ادسلنا الیک رسولاً شاعدا علیکم کما ارسلنا الیٰ فرعون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ کی طرح اور کفار کو فرعون کی طرح بھیرایا اور پھر دوسری

یعنی قادیانی صاحب
جن پر محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت موسیٰ علیہ السلام
علیہ السلام ہیں

جگہ فرمایا وعد اللہ الذین امنوا منکم وعلوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لیملکن

لہم دینہم الذی ارتضیٰ لہم ولیدلہم من بعد خوفہم امانا یبدونہی لا یشرکون بی شیئا ومن کفر بعد ذلک فلا یفلح

ہم الفاسقون۔ یعنی خدا تعالیٰ نے اس آیت کے مومنوں اور نیکو کاروں کے لئے وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں

زمین میں خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اوسے پہلوں کو بنایا تھا یعنی اوی طرز اور طریق کے

جیسے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ
ہو اسی طرح قادیانی شیل عیسیٰ
مسیح صلی اللہ علیہ وسلم
کا خلیفہ موجب آیت آتھا ہے

مواثق اور نیز اوسی مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اسی صورت جلالی اور جمالی کی

مانند جو بنی اسرائیل میں سنت اللہ گذر چکی ہے اس آیت میں یہی خلیفہ بنائی جائینگے

اور ان کا سلسلہ خلافت اوس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا

تھا اور نہ اول کی طرز خلافت اس طرز سے سبائے مخالف ہوگی جو بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر

کی گئی تھی۔ پھر آگے فرمایا ہے کہ اوس خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین جاریا جائیگا اور خدا خوف کے دوزخ

کے بعد ان کے دن لایا گیا۔ حالانکہ اوس کی بندگی کریں گے اور کوئی اوس کا شریک نہیں بنائیں گے

لیکن اس زمانہ کے بعد پھر کفر پھیل جائیگا۔ مماثلت تائید کا اشارہ جو کما استخلف الذین من قبلہم سمعوا جانا،

صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ مملکت مدت ایام خلافت اور خلیفوں کی طرز اصلاح اور طرز حکومت سے متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفہ اللہ ہونے کا منصب حضرت موسیٰ علیہ السلام شروع ہوا اور ایک مدت دراز تک نبوت بہ نبوت انبیاء بنی اسرائیل میں رہا کہ آخر چودہ سو برس کے پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر یہ سلسلہ ختم ہوا حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفہ اللہ تھے کہ ظاہری عنان حکومت ان کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور اس دنیوی بادشاہی سے ان کو کچھ علائقہ نہیں تھا اور دنیا کے سختیاریوں سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اس ہتھیار سے کام لیتے تھے جو ان کے انفس طیبہ میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہوئے دلوں کو زندہ کرتے تھے اور ہرے کالون کو کہہ لیتے تھے اور مادر زاد دغ و دل کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ ان کا وہ دم اذلی کا فخر کو مارتا تھا لیکن یوں کو زندگی بخشنا تھا۔ وہ بغیر باپ کے پیدا سمجھے گئے تھے۔ اور ظاہری استباہ ان کے پاس نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا ایتھے آئے ان کا متوالی تھا۔ وہ اس وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ آسمان کی متعلقین ہی چھوڑ دی تھیں اور ہر جہی دغ و غرضی وغیرہ ان میں ترقی کر گئی تھی اور نہ صرف بنی نوح کے حقوق کو انہوں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت جبریل علیہ السلام سے عبودیت اور بطاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف بلوغت و جوانی کی طرح تو ریت کے چند الفاظ ان کے پاس تھے جو تہرہ انہی کی وجہ سے ان کی حقیقت تک وہ نہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ امانی فرست اور زیر کی بالکل ان میں سے اٹھ گئی تھی اور ان کے نفوس منظمہ پر جبل غالب کیا تھا اور جمعوت اور ربائکاری اور غداری ان میں امنہا نامک پہنچ گئی تھی۔ ایسے وقت میں ان کی طرف سے ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسیحوں اور خلیفوں میں سے آخری مسیح اور آخری خلیفہ اللہ تھا جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلوار اور نیزہ کے آیا تھا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ شریعت موسوی میں غلبہ آسمان کو سچ کہتے تھے اور حضرت داؤد کے وقت اور یوں ہی کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع ہوا تھا بہر حال اگرچہ بنی اسرائیل میں کئی مسیح آئے لیکن سب سے پہلے انیواسیج وہی ہے جس کا نام قرآن کریم میں مسیح عیسیٰ ابن مریم بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریمیں ہی کئی تھیں اور ان کے بیٹے ہی کئی تھے

لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم یعنی ان تینوں ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اوس وقت اور کوئی
 ہننیم پایا گیا۔ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اوس خراب حالت میں آیا جسکا میں نے یہی ذکر کیا ہے آیات
 موصوفہ بالا میں اسی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا اس امت کے لئے وعدہ تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز
 پر ان میں سے ایک خلیفہ پیدا ہوئے گا۔ اب ہم جب اوس طرز کو نظر کے سامنے لائی ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے
 کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے
 کہ جو اوس وقت سے مشابہہ جو جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کو مسیح ابن مریم آئے تھے۔ جو وہی وہی
 میں آیا اوس کے قریب اوسکا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر سیف و ستار اور بغیر آلات حرب کے آوے جیسا کہ
 حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آوے جیسا کہ حضرت مسیح اوس
 وقت کے یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اوس کی اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی
 بشیر اگر اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا جلتا ہے۔ اور جب آیات مدورہ بالا کو غور سے دیکھتے ہیں تو
 ہمیں ان کے اندر سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودہویں صدیکے سپر
 ظہور کرے گا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئیگا۔ دو سلسلوں کی مماثلت میں یہی قاعدہ ہے کہ اول اور
 آخرین اس درجہ کی مشابہت اول میں ہوتی ہے تو اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بت لایا گیا
 کہ جیسے اسلام میں سر دفتر آہی خلیفوں کا مثیل موسیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیکہ سپر سالار اور شاہ
 اور تخت عزت کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث اعلیٰ
 ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسا ہی اوس سلسلہ کا خاتم باعتبار نسبت تا مژدہ مسیح عیسیٰ
 بن مریم ہے جو اس امت کے لوگوں میں سے یکم ربی مسیحی صفات رنگین ہو گیا ہے
 اور فرمان جلتا کہ مسیح ابن مریم نے اوس کو حقیقت وہی بنا دیا ہے وکان اللہ علی کل شئ قذیرا
 اور اس نے والیکانام جو احمد رکھا گیا ہے وہی اس کے مثیل ہوئی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی
 نام ہے اور احمد جلالی اور احمد اور عیسیٰ اپنے جلالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی
 طرف اشارہ ہے و بمشارب رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ مگر ہمارے نبی صلعم فقط احمد بنی نہیں بلکہ محمد

دعوتِ قادری کی وہی
 سلسلہ خلافت کا خاتمہ ہے

آئے دلا احمد
 غلام احمد قادیانی

بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں برطبق پیشگوئی محمدؐ و احمدؑ جو اپنے اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے بھی گیا۔ وہ جی و قیوم خدا جو اس بات پر قادر ہے جو انسان کو حیوان کا بکثرت لکھو تاکہ بنا دے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اب اس شخص سے ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آئی کی قرآنِ شریف میں پیشگوئی موجود ہے۔ قرآنِ شریف نے جو مسیح کے لکھنے کی چودہ سو برس تک تھیرائی ہے بہت سی اولیا بھی اپنے معاشقات کی رو سے اس مدت کو مانتے ہیں اور آیہ ۱۰۷ کا اعلیٰ ذہاب بہ لقادرون جس کے بحال سے کلمہ عدد ہیں اسلامی چاند کی سلخ کی راتوں کی طرف اشارہ ہے جو غلام احمدؑ قادیانی کے عددوں میں بحال باقی جاتی ہے۔ اور یہ آیت کہ ھو الذی ارسل رسولہ بالھدی و حقیقت اسی مسیح ابن مریم کے زمانہ متعلق

آیہ اسل رسولہ کا
تعلق زمانہ قادیانی ہے

ہے۔ اور خلافت جو آدم سے شروع ہوئی تھی آخر کار آدم پر ہی ختم کر دی یہی حکمت اس الہام میں ہے کہ اددت ان استخلف فخلعت ادم اور آدم اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے

روحانی مہانت نہیں بلکہ شاہد ہے انّ مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل ادم۔ نہ ہی ازالہ الاطام ازلہ

کس قادیانی صاحب کا یہ دوسرا دعویٰ جو حقیقت تار عنکبوت کی طرح گسختوں کو دھوکا دے رہا ہے اور محض سراب کی طرح نشنگان بادیر خلافت کی آنکھوں میں صورت

قادیانی صاحب کے
اس دعوے کو کھنڈ

آب پہلہا رہا، ہم ذیل میں اس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہو

پس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ جس قادیانی صاحب نے ہمارے نبیؐ سید المرسلین و خیر الاولین و آخرین

صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت نبویؐ صلوات اللہ علیہ کا مثیل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی

صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تبری فرما رہی ہے۔ کیونکہ استعمالات اہل عرب میں حرف کاف جو

تشبیہ کے لئے آتا ہے اس کے فقط دو استعمال ہیں۔ ایک جبکہ اسم مفروقہ آوے تو ہم

کاف تشبیہ کے معنی
اور اس کے استعمال

مشبہ کو اپنی مجرور مشبہ بہ کیسا تہ کئی ایک صفت میں تشریک تشبیہ کا افادہ دیتا ہے

نہ کہ کل صفات تشبیہ میں جیسے ذیل کا لاسد۔ پس اس مثال میں حرف کاف نے جو حرف تشبیہ ہے

۱۔ اس میں عین زمانہ ذکر کے طرف اشارہ ہے جو اس وقت قرآن ادا ہوا گیا۔ ازالہ ص ۲۷

زید کو اپنے مجرور مشیر بہ کے ساتھ فقط شجاعت میں شرکت اور شاہیت کا افادہ دیا نہ کہ اس کی تمام صفات زید میں ثابت کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کاف کے بعد ماہ کافہ آوے جو اوس کو اوس کے عمل جیسے روک دیتا ہے اوس وقت یہہ کاف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں تقارنت اور اتصال کا افادہ دیتا ہے جیسے مکافہ زید قد عمر یعنی زید کے قیام کے ساتھ ہی عمر کا قعود ہوا اور جیسے اذقل مکا لیل الامامہ یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے مضمون کے ساتھ تشبیہ کا افادہ دیتا جیسے آیت ہجرت فیہ یعنی ارسلنا الیکم رسولنا خدا علیکم کما ارسلنا الی قریعون رسولاً۔ پس اس آیت کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسول ہے۔ اور حرف کاف ان قواعد لسان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیا نہ کہ ہر دو رسولوں کو باہم تشبیہ کا افادہ فرمایا جس سے برعزم قادیانی صاحب یہ نتیجہ نکالا جس کے کرداروں رسول یعنی موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپس میں تشبیہ اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مثیل ہوں جیسے کہ قادیانی صاحب نے کو حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا مثیل قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ آیت ہمارا کہ اس معنی کے افادہ ہی بالکل تبریٰ فرما رہی ہے۔ اسی وجہ سے قاضی بھٹاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نکتہ سے آگاہ فرمائی کہ غرض سے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا کہ لعلیہ لان المقصود تہت

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کو حضرت موسیٰ سے فقط نسبت
یہ تشبیہ ہے نہ کہ دوسری
تمام صفات میں یہی

یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اس لئے متعین نہ فرمایا یعنی کما ارسلنا الی قریعون وہی کہے نہ کہا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دینا اور آنحضرت کو موسیٰ کا مثیل قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا اور یہ کہ یونکر ہو سکتا ہے کہ اصل حیل کو ظل خلیل کا مثیل کہا جائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ نواب کا مثیل قرار دیا جائے اور یہ کہ تقدیر خلاف اصل اور سوء ادب ہے اوس شہنشاہ کی شان میں جو مترج انبیاء اور تخت نبوت کی اعلیٰ درجہ پر بیٹھنے والا اور اوس کا اصلی مالک ہے تمام برکات کا مصداق اور کل انبیاء کے نائب ہیں چنانچہ فرمایا

جیسے خدا و وحدہ لا شریک ہے
ایسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم
باعتبار ذات کے اپنی ذات کا
میں وحدہ لا شریک ہیں

کہ اگر کوئی زندہ ہو تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ رہتا۔ پس ہمارا ایمان ہے

کہ جیسے خدا و وحدہ لا شریک ہے اور وہ اپنی صفات کاملہ میں لیگانہ اور کوئی اس کا

سہیم و شریک اور شبیہ و مثیل نہیں اسی طرح ہمارے نبی الانبیا و محمد صلی اللہ علیہ

وسلم اپنی ذات و صفات میں وحدہ لا شریک ہیں کہ جن میں کوئی نبی بھی سہیم و شریک نہیں۔

اور اسی جگہ سے ہے جو کہا گیا **ع** مثل البنی محمد ذی امتنع من قال بالامکان صاحب کفر

یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل محال ہے اور جو ممکن ہے کہ وہ کافر ہے۔ مگر قادیانی صاحب کی

خیر دسری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثیل نہیں بلکہ ازالۃ الاولیاء

کے ۲۵۳ میں کہتے ہیں کہ براہین احمدیہ میں خاتم النبیین نے اس عاجز

قادیانی کا دعویٰ کر دیا تھا
انبیاء اور ان کے پیروں کا مثیل ہے

کو آدم صلی اللہ کا مثیل قرار دیا اور پیر شیل نورج قرار دیا اور پیر شیل یوسف قرار دیا

اور پیر شیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پیر شیل بتوی کر کے بھی اس عاجز کو پکارا یہاں تک کہ پیر

شیل ابراہیم بھی کہا اور پیر آخر شیل پھرانے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب

سے مخاطب کر کے ظلی طور پر شیل سید الانبیا و امام الاصفیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب اتخافات ان انبیا علیہم السلام ہیں جن کا

مثیل ایک ایسا فاسق شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگریزی قوم کے پادریوں کو ازالہ کے

۲۵۸ وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پیر ہی ازالہ کے ۲۵۹ میں قوم یا حوج یا حوج سے مراد

انگریز و روس کہہ کر دوسری طرف انہیں کے زیر سایہ اور ظل حمایت میں رہنے کی دعائیں مانگتا

ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور ان کے خدا کا شریک اپنے کو بتانے کے منافقانہ طور پر

خوشامدین کرتا ہے۔ اور غریب ملاؤں کو جن کو اپنے خدا کے لیگانہ کے ہوا کسی غدر و دیکر سے سر دیا

ہے انہیں اور وہ فتنہ مٹانے کے لئے خاص طور پر مامور ہیں اور ان پر ازالہ کے ۲۶۰ میں اہتمام لگاتا ہے

کہ ۲۶۱ میں وہی باعث غدر ہوئے۔ اور انہیں کے فتوؤں سے اس وقت کی مسلمانوں نے

۱۔ مگر براہین احمدیہ جلد ۱۱ ص ۱۰۱ تا ۱۰۲ میں ایک فردی احساس کو صحت میں قادیانی صاحب کے چکے ہیں کہ کوئی شایستہ اور ذکی بخت مسلمان جو علم
اور بات پر تیار ہو غصہ میں شامل نہیں ہوا بلکہ غریب مسلمانوں کو غیب میں رکھ کر ان کی کوئی طاقت و راہ مدد کی ایک شریعت اسلام کا واضح مسئلہ ہے

چورن اور قزاقوں اور رامپوں کی طرح اپنی محسن گوشت پر حملہ کیا اور اوس کا نام جہا در کہا۔ حالانکہ یہ سارے فتنے اسی نجدی گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی لالچ میں اپنے غیر کو مشرک بنا کر اور خود توحید کی حامی بنا کر ایک جماعت عظیمہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کر چکے خواہشمند رہے۔ عرب میں محمد بن عبدالوہاب نجدی نے فتنہ برپا کیا اور ہندوستان میں انہیں وہابیوں نے جو عید الوہاب کے قدم پر قائم ہیں اور انہیں میں سے قادیانی صاحب میں جو اپنے کو

ازالہ کے ۹۵۰ میں وہی حارث بتلاتا ہے جو حدیث
عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ یخرج رجل من
دراء النہر یقال لما حارث حارث علی مقدّمہ
رجل یقال لہ منصور یوطن او یمنک ذل محمد
کما مکنک قریش لرسول اللہ ﷺ وجب علی
کُلّ مؤمن نصرہ - البوداؤد - مشکوٰۃ

جگہ دریگ جیسے قریش نے رسول اللہ کو جگہ دی اوس کی نصرت ہر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے قادیانی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنائیکے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ غدر کے وقت اپنے پروردگار محمد کو بجا الہ غیاث الدولہ وزیر سلطنت مغلیہ دہلی کی تخت نشینی کا متحق سمجھا۔ زیہو زالہ از حد ۹۵۰ تا ۱۲۰۰ وغیرہ۔ لیکن ہرگز اے مرد میدان کے شود پشہ آفریںان کے شود۔ پس جلتے انصاف سے کہ ایسا شخص جو بقول خود (ع) سیتواند شریعت میں توازن نہ دے۔

کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور قطع نظر اس کے حدیث علماء امتی
حی اسرائیل موضوع ہے

استدلال کرتے ہیں وہ خود بقول
قال اللہ میری والعقلانی والزر کشی لا
صل لہ - رسالہ موضوعات کیسے صلا قاری

دیسری اور عقلانی اور زرشکی اپنا کوئی عمل نہیں کہتی
اور ملا علی قاری اور دیگر ائمہ نے اس کے موضوع ہونے پر تہنیتیں فرمادی۔ بتقدیر ثبوت حرف کا
نقطہ کسی ایک صفت میں تشریک اور تبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ جملہ اصناف

میں کے لئے حالت
نہ صفتوں میں ہونا چاہیے

میں شیل ہو نیکی کیونکہ حضرت خواجہ محمد پارسا فصل الخطاب میں فرماتے ہیں المماثلہ عندنا نثبت
بالاشترک فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلفا فی وصف لا تثبت المماثلہ لان المثلین مایستحل

مسد الاخر - اور یہی معنی ہیں اور آیت قرآنی کے جس میں کفار کو
دعوت دی گئی ہے کہ وہ قرآن کی ایک سورہ کی مثل کوئی سورہ پیش

کرین اور وہ عاجز ہو گئے - ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح سیلہ کذاب نے بھی تو
بہت سواریاں کئے فقرات بنائے تھے -

آیت اختلاف کے معنی
بمعنی قادیانی

پس جس طرح پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے
نبی الانبیاء خاتم الرس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مثیل میں ہی
طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیت اختلاف سے یہ استدلال باطل ہے کہ کما استخلف بین ممالک

نامہ اور ممالک مدت ایام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان خلفاء کا سلسلہ خلافت

اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا تھا اور یہ منصب حضرت

موسیٰ سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہوئے تک حضرت عیسیٰ بن مریم ختم ہوا اور وہ اس پر

خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکومت اس کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور دنیا کی ہتھیاروں سے وہ کچھ کام

نہ لیتے تھے اور بغیر سیف و سنان اور بغیر آلات حرب کے آئے - اور وہ اوس وقت مبعوث ہوئے تھے

جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی خصائیں بھی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم مثیل عیسیٰ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ

اس امت میں ہی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفے پیدا ہوں - لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اس امت میں آنحضرت کا

سیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اس زمانہ میں آوے جو اس وقت سے مشاہیر جو جس

وقت میں عیسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے یعنی چودہویں صدی میں اور جبکہ تحریف تورات میں گئی

پس حق تعالیٰ نے اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی ہئیر اگر اس عاجز کا نام یفرمان جلالت
المسیح ابن مریم درحقیقت وہی ابن مریم بنا دیا اور قرآن میں آئیوںے رسول کا نام جو احمد کہا گیا ہے

دوہی اوس کے مشیل کی طرف اشارہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت قرآن میں تحریف ہوگئی اور ۱۵۸۵
 زمانہ غر میں قرآن بمقتضا انا علی ذہاب بہ لقادرون^{۱۲} اوشیا لیک جسکے بحساب جل ۱۲۰۴ عدد ہیں
 جو عیسوی تاریخ میں دیکھنا چاہیں تو ۱۵۸۵ ملے ہوتے ہیں۔ چونکہ صدیوں میں لکھا ہے کہ ہر دو بار قرآن
 کو زمین پر لایا والا ایک مرد فارسی الاصل ہوگا تو اس زمانہ میں بلاشبہ ضرور ہے کہ کتاب الہی کے لئے
 ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے کیونکہ موجودہ تفسیر میں فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحم ہو رہی ہیں
 قرآن پڑھتے ہیں لیکن قرآن اول کے صلق کے نیچے نہیں اور ترنا۔ اور انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ
 قرآن آسمان پر اڑھایا جائیگا جو آیر انا علی ذہاب بہ لقادرون میں اشارہ بیان کیا گیا ہے اور
 جس میں ایک نئے چاند کے نکلنے کی اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب حمل پائی
 جاتی ہے یعنی پورے تیرہ سو۔ اور اس عاجز کے ساتھ اکثر یہ عادت اللہ جاری ہے کہ وہ سچا نہ لخص اسرار
 اعداد و حروف تہجی میں میرے پر ظاہر کر دیتا ہے۔ ازالہ صلاۃ مکتوب علی صلاۃ ۱۔

آورد چونکہ اول و آخر میں نہایت متناہت ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے میرا نام آدم ہی رکھا اور آدم
 اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی میانسنت نہیں بلکہ مشابہت ہے۔ انتہی مختصاً۔ ازالہ اللہ الاولیام
 از صلاۃ ۶۶ تا صلاۃ ۶۸ و صلاۃ ۷۰ و صلاۃ ۷۱۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان لغویات اور ہذیانوں کا جواب دین اور ان کے
 ہفتوات پر حجت قائم کریں ضرور ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت بتوت کی تشریح کریں جسکی
 خلافت مطلوب ہے۔ پس سنت اللہ سے معلوم ہے کہ آنحضرت کو قبل انبیاء نے کہی تو بصورت بادشاہان
 بروز کیا جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہ السلام اور کہی بصورت اجمار جیسے حضرت ذکریا
 علیہ السلام اور کہی بصورت زناہد جیسے حضرت یونس علیہ السلام اور ہر صورت میں حق تعالیٰ نے
 اول کو مرتبہ اور غلبہ اور عزت اور عظمت کرامت فرمائی اور امت کو اور ان کی اطاعت کی توفیق عطا کی
 لیکن نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو جامع جمیع کمالات انبیاء و رسل تھے حکمت الہی میں

لہ وجبت بعد علی قدر جماعی من بعد و کی نہ تھی فی عدل دائمی عند زمان فی فکر فی علامہ احمد قادیانی۔ (سولہ)

ضرور ہوا کہ اول کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی۔ یہاں تک کہ یسین و تہامہ اور تہجد اور بعض نوح شام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت لغت ہوئے اور صورت سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و جافوج ہر طرف آنحضرت ص کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطان عالم کی طرح آنحضرت کے ظل نفس طغیہ سے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت کو انفرادی بشر میں ایک قسم کا انتظام اور التیام پیدا فرما دیا اور علم خلاق اور تدبیر منازل اور سیاست مدن کی صفات تحقیقاً و تخلیقاً آنحضرت میں نمایاں ہوئے اور صوفی مرشد کی طرح مصدر کلمات عجیبہ و ذرات غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور تاثیر صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے باورہ ضلالت کے بھٹکے ہوئے کو راہ نجات دکھائی اور ایک ہی آن میں ترکیب اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبریل کی طرح جارحہ تدبیر آہی اور واسطہ اخذ علوم ہو کر عالم ملک و ملکوت کے اسرار و اسرار پر منکشف ہوئے۔ لیکن بعد از اول کے مقام اعلیٰ سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فریق اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور ذوالقرنین کی طرح موعود خدا کہ اوسنے تمام بادشاہان روسے زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ بلخوارے اٹانویک بعض الذی لندم ان تو قیتک وہ غلبہ و غریزین اور فتح فارس روم اور منصب ہنشاہی کہ جس کی سطوت سرورین خدا ہر مدد اور دوبرین گہر کرتا تھا اوسکا ایفا آنحضرت کے خلفاء کے ہاتھوں منجز فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقی امتیسی نبوت روز افزون ہوئیں اور ضمنون هو الذی ارسل رسولہ بالہدای قدین الحق لیطہر علی الدین علیہ ظہور پذیر ہوا اور اسی وعدہ کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکورہ کو خطا کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالفرض زمین پر خلیفہ بنائیگا جیسے کہ اول سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے لئے پسندیدہ دین کو بالفرض زمین میں تسکنت دلیگا اور ان کے خوف کو اس کے ساتھ بدل دلیگا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کیوں شریک نہ بنائیں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت

پس حق تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اختلاف میں اپنی ایک قدیم سنت کا انہما فرمایا کہ جیسے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے بعد کوئی نبی نہ نکلتا

موسٰیؑ کے بعد اس کے مبعوث ہونا کہ وہ اون کے جدِ اعلیٰ میں شریک اور اونہیں کی قوم میں سے ہوا اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے اختلاف میں لفظ منکم اور کما استخلف اللہ من قبلكم نے تعیین فرمادی کہ خلیفہ نبی جو خلفا بنی اسرائیل کی طرح ہوگا ضرور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی قوم میں سے ہو اور اونہیں کے سلسلہ جدِ اعلیٰ میں شریک اور منسلک ہو اور ایسی ہی جس طرح کہ تورات کا ایک سفر بلا دشا م کے فتوح کے وعدوں اور بلا مغنومہ کے احکام میں حضرت موسیٰؑ پر اوترا۔ لیکن حضرت موسیٰؑ کے زمانہ میں وہ وعدے پورے نہ ہوئے اور حضرت موسیٰؑ کو ان وعدوں کے پورا کرنے کے لئے حضرت یوشع بن نون کو اپنا خلیفہ بنایا اور حضرت موسیٰؑ کی وفات کے بعد اسی شہر حضرت یوشع نے فتح کئے۔ اور بنی اسرائیل کو مکمل کر دیا۔ اور ان شہروں کو وصیت موسیٰؑ کے موافق بنی اسرائیل تقسیم کر دیا۔ اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا دشا م اور بلا دجیم کی فتح کا وعدہ ہوا۔ لیکن حکمت الہی نے آنحضرتؐ کو زمانہ میں اس وعدہ کو پورا ہونے نہ دیا اور آخر کار وعدہ الہی نے آنحضرتؐ کے خلفاء کے اختلاف میں اس وعدہ کو منجز فرمایا پس سنت اللہ نے یہاں

کر دیا کہ خلیفہ در حقیقت اپنے ہی نبی کا ظل اور اسی کے مواعید کا متمم ہونا چاہئے اور نیز عرف قدیم اور جدید میں حقیقت اختلاف مجرا کے نہیں کہ معنی خلیفہ ساختن اور بادشاہ گردانیدن ہے جیسے کہ آیت یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے اولیٰ حضرت یوشع نبی کے ایک زمانہ بعد سیف و سنان کے ساتھ عاقلہ پر کفہ رعلیہ دیا اور جاووت کو اون کے ماتھے سے تل کر لیا۔ اور بنی اسرائیل کو بعد از تفرق و تشوش اور حکومت میں کشتہ رامن دیا۔ اسی وجہ سے حضرت ولی اللہ از اللہ الخفا میں لکھتے ہیں کہ اگر کسی بادشاہ

سنتی اختلاف بادشاہ گردانیدن

نہا شد و حکم اونا فائدہ بود خلیفہ نیست ہر چہ فرض کنیم کہ افضل امت باشد۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید ان اپنی خلافت خاصہ کا مستقر بھی متعین فرمادیا کہ خلافت کا

نبی کی خلافت مستقر

علیہ وسلم نے مزید ان اپنی خلافت خاصہ کا مستقر بھی متعین فرمادیا کہ خلافت کا

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم الخلافۃ یا المدینۃ ولیک
بالشام سوادہ البقی فی دلیل البتۃ
مشکوۃ - ورق اخر ص ۵۸۳

مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور ملک کا مستقر شام - گویا
آنحضرت نے اپنی ریاست کے دو حصے فرما دیئے ایک کا نام خلافت
نبوت اور خلافت خلاصہ کہا جس کا مستقر ابتدا سے انتہا تک
بحر مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصہ کا مستقر صرف

ملک اور سلطنت ہی ہے لیکن نور و برکت سے خالی نہیں ملک شام فرمایا - اور یہ خدا
کی قدرت ہے کہ قادیانی عاصی کو اپنے قادیان کی نسبت پیشتر الہام نے مدد دی کہ وہ اوسکو
مدینہ مقرر کریں اور اوں کے فرقہ و مابینہ کو آنحضرت کے مدینہ منورہ سے استفادہ فرماتے کہ ہم کعبہ اللہ
کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شکر سمجھتے ہیں اور وہ خود ہی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ اوں کو گورنر
عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے -

پس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا ابتدا سے انتہا تک
بحر خاہری ریاست و حکومت و سلطنت اور سیعت و سنان کے متحقق ہونا ممکن نہیں جس سے قادیانی
صاحب بالکل معری ہیں اور جسکے لئے اوں کو اہیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ ہی سے
گئے چنانچہ انجیل بتی باب (۱۰) درس (۴۳) میں ہے کہ فرمایا حضرت مسیح نے یہ بات سمجھو کہ میں
زمین پر صلح کروانے آیا صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں - انتہی - تو ہم اس وقت
اوں کا تشبیہ کیطرت متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی حسب مماثلت تائید اور مماثلت مدت
ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ نکالتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ جیسے کہ قبل ازین ثابت کر چکے
ہیں - اول لوجہ کات مماثلت تائید کا افادہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے فقط مضمون جملہ
کو ایک جملہ کے مضمون کیساتھ تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے - پس آیت کریمہ میں فقط ایک
استخلاف کو دوسرے استخلاف کی تشبیہ دی گئی ہے جس سے اوں کو ایام خلافت کی مدت ہرگز نہ ہو

نہیں - کتاب الملل والنحل میں ہے کہ یہ یہودیوں کا ادعا تھا جو انہوں نے حضرت
عیسیٰ صلوات اللہ علیہ پر کیا کہ وہ موسیٰ صلوات اللہ علیہ کی طرح اداوا العزم اور

عیسیٰ نبی اللہ کو متقبل
نبی جانا اور اہل ہر دون
کا دعویٰ تھا

صاحب کتاب سے متعلق نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا مطیع اور اسی کی متابعت کے لئے مامور تھا۔ پھر قادیانی صاحب کا یہ یہودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ کے خلیفہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ نے بحر حضرت یوشع بن نون کے کبکوا پن خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰ کے بعد خلیفہ ہوئے تو یہ خطاب اوں کو خود بارگاہ رب العزت سے عطا ہوا نہ کہ حضرت موسیٰ نے اوں کو دیا پس حضرت یوشع کے بعد جعفر رانیا کہ گزرے۔ اگرچہ اوں کا دستور العمل شریعت موسیٰ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ کہلائے کیونکہ خلیفہ کے مفہوم میں باعتبار عرف قدیم جب یہ معنی سلطنت اور حکومت نہایت ہی غرضی اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔

اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ بھی اقرار ہے کہ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا کیونکہ بیضاوی میں ہے

عینی اور موسیٰ علیہما السلام
کا درمیان کا زمانہ چودہ
برس کا ہونا غلط ہے

کہ یہ زمانہ ایک ہزار سات سو برس کا تھا۔ اور درمنثور
میں شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے
کہ یہ زمانہ سترہ سو کا موسیٰ ابن عمران اور مریم بنت عمران
والدہ حضرت عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے درمیان کا ہے
اور توریت کتاب پنجم۔ استثنائے مطبوعہ مزار پور ۱۸۷۴ء
کے باب ۳۳ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰ صلوات اللہ
علیہ ایک سو تیس برس کی عمر میں حضرت سح صلوات اللہ
علیہ کے تو کہ سے ایک ہزار چار سو گا دن برس قبل وفات
فرما گئے۔

پای چکو اگر پہلی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو کا نوین یعنی نو برس کم پندرہ سو
برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو
اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جس کو شیخ سیوطی رضی اللہ
عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین

کما فعل بن موسیٰ عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام
اذکان بینہما الف و سبع مائۃ سنۃ والفرقی
بیضاوی۔ سو چھ مائۃ
وبین موسیٰ بن عمران و بین مریم بنت عمران
امہ عیسیٰ الف سنۃ و سبع مائۃ سنۃ و لیس
من سبط ثم محمد و کل نبی ذکر فی القرآن
من ہل ابراہیم غم ادیب و نوح و لوط و
دردمنثور۔ مائۃ

زمانہ پندرہ سو برس کا ہے۔ اور اگر اس کیساتھ حضرت موسیٰ کی عمر ایک سو بیس برس اور حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس ہی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو کا زمانہ ہو جاتا ہے جو قول مبتدایہ اور سیوطی و دیگر بالکل قریب قریب ہے۔

کس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت مسیحی کے بعد چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ پر ختم ہوا اور اسی مناسبت سے غلام احمد قادیانی بعد از وفات جبل تہرہ سو برس کے خاتمہ اور چودہویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا اس قدر کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہوٹ ہے۔ اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسلیم ہی کر لیں تو یہی ہنوز کئی سو برس اس پیشیل مسیح کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا قبل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالات امت کو ملا حفصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قبل ہی کئی ایک فتنی صوفی اس منصب نبی کا دعویٰ کیا اور اسی طرح انہوں نے بھی اپنے لئے حساب جمل سے اپنے اسماء کی مناسبات اور آیات کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ سید محمد جوہر پوری رحمۃ اللہ علیہ نے جب اپنے لئے مہدی ہونے کا دعویٰ ۹۰۰ء میں کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اول کی عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اس لفظ سے تاریخ بھی لکھا کرتی تھی۔ دیکھو بدیہ مہدویہ ص ۱۱۱ مگر خدا کی قدرت ہے کہ اس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کو بھی سنہ دعویٰ سے مطابق نہ ہوئے۔ جیسے کہ ۱۱۱۱ء میں کہا کہ انا قال بامر اللہ انا امیر الموعود لیکن اس کے اعداد ۹۰۰ء ہوتے ہیں۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے جلی اسم غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ ۱۱۱۱ء ہیں لیکن انہوں نے یہ دعویٰ پیش کر قبل کیا اور مناسبت جو انہوں نے سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو برس اس میں ہی ایک برس باقی ہیں اور زمانہ عذر جس میں قرآن کا اوٹھایا جانا بتاتے ہیں وہ بھی ان کے دعوے کے منافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا اوٹھایا جانا عیسے کے نزول کے بعد سو دو سو برس کے بعد ہوتا ہے مگر انہیں کہ عیسیٰ جو حامی شریعت نبویہ مہدویہ تھے اول کے وقت میں اول اثر ہوا کہ قرآن ہی اوٹھایا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہان پر اول کا غلبہ اسلامی ہو نا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے اور بجائے

قادیانی صاحب کے اسم کے اعداد کا جملہ زمانہ فرشتے سنا رہے ہیں

اس کے کہ اُن کی سیقت ایک ہی دین اسلام غالب رہتا اور ان کے وقت میں چاروں طرف ہی مذہب کھنکھانے لگا اور مسیح قادیانی سے انگریزی گورنمنٹ کریمشنٹ نے بیچم دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتایا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورداسپور محکمہ لے لیا کہ آئندہ اپنے ہدایات (الہامات) کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر ان کی رہائی ہوئی۔ سچا غلام احمد قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔ اگر اس قسم کا استدلال معتبر نہ ہو تو ہم کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد بحساب جبل برابر ہیں اور اسی طرح بدخوستینہ رو کے۔ اور اسی طرح مسیح قادیانی اور کرگردن کے۔ پس کیا کوئی

غلام احمد قادیانی اور
مسیح کے اعداد برابر ہیں

اہل دل ایسی لغو بات سنا سنا لیں کہ کہتا ہے۔ حاشا وکلام اللہ کے بندے ایسا افزا اللہ پر کبھی

نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۷۱ میں کہا کہ یہ اللہ کی نشانی ہے کہ اس نے میرے زمانہ کے اعداد میرے نام میں مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حرف

ن من آیات اللہ الخفی فی عدد
اسی عدد زمانی ففکر فی غلام احمد
قادیانی صفحہ ۱۷۱

دال کے ساتھ نہیں بلکہ ضد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا قانون دراصل سدا پہور قاضیان کے نام سے موسوم تھا جہاں اُس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ دیکھو ہوا زالمہ صفحہ ۱۲۱ اور چونکہ ضد اور دال کی آواز ایک ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضد کا دال بن گیا اور جزو اول محذوف ہو گیا اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ در صورت ضد آٹھ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے اکیس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربی کے لحاظ سے بالکل غلط اور الہامی زبان کے منقض جو اس لئے اسماء اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے بہتر اسماء صفت ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جبکہ اس ترکیب میں بدون لام تعریف مستعمل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہئے یعنی غلام احمد قادیانی نہ نقطہ قادیانی اور لام تعریف کے دخل ہونے سے تیس اکتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو اکتیس ہو جائیں گے جبکہ واسطے یہی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف قرشت نہ

سمجھا جاوے جیسے کہ اون کے دوست مولوی محمد حسین بٹالوی کا فکلمن سے کا دیالی کر کے
 کہتے ہیں تو ان تیرہ سو میں سے انہی عدد وار کم ہو جائیں گے۔ مگر بے غور قادیانی صاحب کا
 یہ قول ہے جو انہوں نے بجز چند لوگوں کے جو اون کے مانتے والے ہیں اس وقت کی کل امت مگر
 کو جو غالباً اون کی مخالفت سے یہود کے ساتھ تشبیہ دی، بلکہ ان کو یہودی ٹھہرا کر آپ حقیقی
 عیسیٰ بن مریم کی صورت میں اون کی طرف آئیے مدعی ہوئے اور علماء امت نے جو ان تیرہ سو برس
 میں کلام اللہ کی تعالیکھیں اون کی نسبت انتہام لگتا ہے کہ یہ فرتی سعادت اور نیک روشی کی
 مزاحم ہو رہی ہیں۔ لہذا فردوسہ کہ قادیانی صاحب کی طرف ہو کتاب آہی کے لئے ایک نئی اور صحیح
 تفہیم کرجائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم فاسدین کل امت مرحومہ کے علماء ضال اور ضل ہوئے
 جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن
 اتنا تو ہے۔ کہ گرجین مکتب است و این ملا ۛ کار امت تمام خواہر بود۔

پس قادیانی صاحب کا یہ پہلی دعوائے شیل مسیح ہے جو اوپر باطل ہو چکا۔ اور اس دعوے کی
 تائید دین کی طرف سے انہوں نے استدلال کیا۔

طریق اول

(قادیانی کے سوا کسی نے تیرہ سو برس میں مسیح بنو کا دعویٰ کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ مسیح موعود آنا چاہئے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر
 اور اس مدت تیرہ سو برس میں بجز میر جو کبھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں مسیح موعود ہوں
 کہ اس وقت بجز اس عاجز کے اور کوئی شخص دعویٰ اس منصب کا نہیں ہوا۔ ازالہ ضلال و مغلطہ ۱۶۷۔

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعوے کے نشہ میں اس نے
 سرست ہیں کہ خود بینی کے سوا اون کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ دیکھو زرقانی جلد

صمدان بن قمرط نے
 مشہد میں مسیح موعود
 ہونے کا دعویٰ کیا

خامس ص ۱۶۷ میں ہے کہ ایک شخص قمرط یا صمدان بن قمرط ان القرامطہ اہلہم رجل من سواد الکوفۃ

نے کوفہ کے اطراف سے مسئلہ میں خرچ کیا جو سرخ رنگ
 اور سرخ چشم تھا۔ اوس نے ابتداء میں زہد و صلاح
 کا اظہار اس قدر کیا کہ ایک خلق کثیر اوس کے گرد جمع
 ہو گئی اور اوس نے زعم کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوسی کی نسبت بشارت دی ہے اور وہی امام منتظر
 ہے اور اوس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایجاد
 کیں اور کہا کہ وہی کلمۃ اللہ اور مہدی ہے اور اوسی
 کی طرف کلمۃ مسیح انتقال کر گیا ہے اور اون کے بہت
 سے وقایع و احروب اور دعویٰ اور خلفاء ہوئے
 جو کتب و تاریخ میں بالاستیعاب مذکور ہیں یہاں تک
 کہ انہیں میں سے سلیمان بن حسن جبائی ظاہر ہوا۔
 اور اوس نے بلاد و اصحاب میں فساد پھیلادیا اور ترس و
 کے روز سارے مہینے مقتدر کے ایام خلافت میں
 مکہ میں چلے گیا اور حاجیوں کو قتل کیا اور چار ہجرت میں
 اوس نے اون کو پھینکا اور کعبہ کا دروازہ اوکھیر دیا
 اور کعبہ کا غلاف اوتار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا
 یہاں تک کہ بائیس برس تک اونہیں کے قبضہ میں
 رہا اور مقتدر اون کو پچاس ہزار دینار بھیجے کہ وہ
 لیکن اول انکار کر کے آخر کڑے کر کے واپس دیا
 اور حجر اسود اپنی جگہ پر رکھا گیا اور ستر و شام پر قابض
 ہو گئے۔ یہاں تک کہ جوہر القایہ نے اون کو قتل کیا

یقال لہ قرط و ثیل حمد ان بن قرط کان احمد
 البشیر و العینین و کان ظہور ستمہ ثمان و
 سبعین و مائتین فاطہر (حد او صلاحاً
 حق اجمع علیہ خلق کثیر فزع ان ابی صلعم
 کثیر و انہ الامام المنتظر و ابتدی مقالہ
 فی کتاب قال انہ الکلمۃ المہدی و زعم
 انہ انتقل الیہ کلمۃ المسیح فکانتم قائلین
 و حروب و دعاۃ و خلفاء مذکورۃ فی التواریخ
 حتی ظہر منہم سلیمان بن الحسن الجبائی فشا
 فی البلاد و افسد و قصد مکۃ فدخلہا یوم
 الثریۃ سنۃ سبع و عشرۃ و ثلاث مائۃ فی خلافت
 المقدس و قتل الجحاج و مرماہم بزم و قلع
 باب الکعبۃ و اخذ کسوتہا و اخذ الحجر الاسود
 فبقی عندهم اثنتین و عشرين سنۃ فذلہم
 خمسون الف دینار لیردوہ فابل اثم ردوہ
 مکسور فوضع فی مکانہ و تخلصوا علی مصر و الشام
 حتی قاتلہم جوہر القایہ فہزمہم و قتل منہم
 خلقا کثیرا و کانت مدۃ خروجہم ستا و ثمان
 سنۃ حتی اھلکہم اللہ و ابادہم و کانوا یحرقون
 القرآن و یتاولونہ بکلیات فاسدۃ لا
 تقبلہا العقول فما قدرہم و اعلی اطفال و شی

من لہذا ولا تغیر کلمۃ من کلمۃ ولا تکیف
المسلمین فی حرف من حروفہ - انتہی المختصا -
آرد قاتی - مقصد خاص ص ۱۹۶

اور یہ گویا اور اول کی بہت سی خلقت مقتول ہوئی
اور چھپا سی برس تک اول کا یہ فتنہ رہا - یہاں تک
کہ اول کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کر

ایسی تاویلات بعیدہ کر مرتکب ہوتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سلیم قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ
اللہ کے لڑکوں کو بچانہ سکے - انتہی

دوسری ہی میں شیخ محمد
خرساتی نے مسیح موعود
ہونے کا دعویٰ کیا
اور حاکم سندہ نے اس کا سرکاٹ ڈالا - ہدیہ ملا اور کتاب الملل داخل میں ہے کہ

وزعم عیسیٰ ابنہ نبی و انہ رسول المسیح المنتظر

المنصور کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ اسحاق بن

وزعم ان للمسیح ثمنۃ من اللہ لیس یأتون قبلہ و حن

یعقوب الاصفہانی نے دعویٰ کیا

بعد واحد وزعم ان اللہ لکما کلمۃ و کلفہ انہ

کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول

بنی اسرائیل من ابی الذم العالمین الملک

ہے اور یہی ہی زعم کیا کہ مسیح موعود کے پانچ رسول ہونگے

الظالمین وزعم ان الذم ایضا لہو المسیح

جو اس سے پہلے کیے بعد دیگرے آئیں گے - اور

و حرم فی کتابہ الذ یامح کلہا ابتداء دعوتہ

اوسنے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے بالمشافہ

فی زمن اخر ملوک بنی امیۃ مروان بن الحکم

کلام کیا اور اس امر کی تکلیف دی ہے کہ وہ بنی اسرائیل

فاتبعہ بشکر کثیر من الیہود و قیل انہ لما حاس

کو نافرمان بادشاہ ہون اور امتوں کے ماتھوں سے

اصحاب المنصور بالبری قتل و قتل اصحابہ

چھڑائے اور زعم کیا کہ وہ ہی حقیقت مسیح ہی ہے

(انتہی المختصا - کتاب الملل ص ۱۹۶)

اوس کے اس دعویٰ کی ابتدا ملوک بنی امیہ کے آخر

بادشاہ مروان بن محمد الحمار کے وقت میں ہوئی اور آخر شہر سے میں المنصور کے ساتھ محاربہ کرنے
سے وہ اور اوس کی اصحاب قتل کئے گئے۔ اور یہود کے بہت لوگ اوس کے تلخ ہونے لگے تھے۔

آپس اگر ان اشخاص کے دعویٰ اور قادیانی صاحب کے دعویٰ کا موازنہ اور مقابلہ
کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے ص ۱۹۶ میں کیا کہ خدا نے مجھے بطریق

قادیانی کے دعویٰ اور
مروان بن محمد کے دعویٰ
بلکہ شہر میں ایک ہی ہیں

و جعلنی ربی عیسیٰ ابن مریم علی طریق البر و ذات
الروحانیۃ ص ۱۵۹ کما ذکر نزول ایلیا بالتصریح

بروز روحانی عیسیٰ ابن مریم بناویا۔ یعنی عیسیٰ کی صفات
مجہدین بروز کرآئین اور جیسے کہ ایلیا نبی کا نزول سمانون

جیسے یحییٰ بن زکریا کے پیدا ہونے سے ہو گیا اوی طرح میرے پیدا ہونے سے مسیح کا آسمانون پر اوتارنا
ہو گیا۔ توضیح ص ۱۵۹ مکتوب ص ۵۴۶

اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معالی آیات قرآنی میں کین اور اگلی تفسیر بن غلط بنائیں
اور نبی آیات کا نزول اون پر ہوا اور آریہ انا انزلناہ قریبا من القادیانی فی الحقیقت انہوں نے قرآن
شرعیہ کے دائیں صفحہ قریب نصف کی موقع کشفی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازالہ الاولیاء کے صفحہ
میں تصریح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا اون پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر بیان
کی جائیگی نوح تعالیٰ کا یہ قول بالکل مطابق واقع ہوتا ہے جو متفقین اور متخالفین کے تبارک
حق میں فرمایا کہ کذٰلک قال الذین من قبلہم مثل قوم تشابعت قلبہم یعنی ایسا ہی پہلوں نے ہی
کہا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دل پس میں بہت متشابہہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے
یہی وہی دعاوی سرزد ہوئے جیسے کہ البوسنی یہودی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قمرط
نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ مہود ہے اور وہی حسب بشارات نبی صلی اللہ علیہ وسلم
بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ سچ اس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعویٰ
ہیں اور ازالہ کے ص ۱۵۹ میں بحديث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں کہ لا مہدی الا عیسیٰ
یعنی مجز عیسیٰ کے ابس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اول تو یہ حدیث علامہ قانی
نے مردود ٹھہرائی ہے جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔ دویم خود ابن ماجہ حدیث ابی امامین
تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح نماز کی جماعت کر رہا
ہوگا کہ تنے میں عیسیٰ کا نزول ہوگا اور وہ امام پچھلے پاؤں ہٹتا چاہیگا تاکہ عیسیٰ آگے بڑھے۔ اور یہی
خود امام بخاری سے ابی ہریرہ کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

حدیث لا مہدی
الا عیسیٰ مردود

طریق دوم

(مکاشفات اکابر اولیاء)

مکاشفات اکابر اولیاء بالاتفاق اسپر شاہد ہیں کہ مسیح موعود کا ظہور چودہویں صدی سے پہلے یا چودہویں صدی کے سر پر ہوگا اور اس سے تجاوز نہیں کرے گا۔ (ازالہ شک - ۶۸)

یہ قادیانی صاحب کا ایک جہدِ افرار ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر بے جا جارحانہ ہے کسی دلی زور یا قادیانی صاحب کا ایک جہدِ افرار ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر بے جا جارحانہ ہے کسی دلی زور یا قادیانی صاحب کا ایک جہدِ افرار ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر بے جا جارحانہ ہے کسی دلی زور

شیخ بہیگی رحمہ اللہ
شدت کی کارِ شغف
صحیح نہ نکلا

اولیاء اللہ کبھی ایسی جرات اور علم کے کشت میں نہیں کر سکتے جسکو خود بخود نے اور گل نبی نے
مہم بیان فرمایا اور جس کسی دماغ نے کہ اپنے ظن و تخمین یا آثارِ اوطار سے کوئی نتیجہ نکالا وہ کبھی راست
نہ آئے۔ چنانچہ حضرت جعفر نے فرمایا کہ مہدی موعود ستلہ میں قائم ہوں گے۔ اور ابو قیس نے فرمایا

حضرت علی کا ہاشمہ کہ آویں کا اجتماع مہدی موعود پر ستلہ میں ہوگا۔ اور تفسیر کواشی میں حضرت علی
رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب بسم اللہ الرحمن الرحیم کے حزن کے اعدا گذر جائیں گے تو وہ وقت
مہدی موعود کے تولد کا ہے جسکو شیخ اکبر قدس سرہ نے دو بیتوں میں نظم کر کے کہا

اذا فقد الزمان علی حر دوت	بسم الله فالمهدى قاً ما
ودورات الخرج عقیب صومرا	الا بلغہ من عندی سلوما

پس اگر حرف را کو مکررہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیاسی عدد ہوتے ہیں اور اگر مکررہ شمار کریں تو ۱۸۸۶
ہوتے ہیں۔ مگر کوئی یہی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ ذکیہ تفسیر روح البیان جلد ثانی ص ۶۶ سورہ نور

مگر یہ سہارے کشف و مکاشفات جو اون بزرگوں کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں
بالکل غلط نکلے۔ ان حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی اگرچہ

امام ربانی کا مکاشفہ
بہت عین زمان

بمناسبات چند بیان فرمایا کہ عیسیٰ کا نزول ستلہ کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے یہی یہ تعین کیا
کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ فیحان من لا یظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول

پس جس کسی نے اس مقدمہ میں اپنی اکل دوڑائی اور ٹخنیں وقیاس سے اس کی تالیخ ہیرلی نہایت خطاپائی
 اور سب سے زیادہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک مہر علم
 کے اس فتویٰ سے کہ دسویں صدی میں خروج مہدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ
 علیہ السلام کا ہو کر اور علامات قیامت پر پا ہو کر نفع صور ہوگا اپنے رسالۃ الکشف عن مجاوزۃ ہذہ الا
 الالف میں بہت کچھ تخمینات کو بعد اس امت محمدیہ کی عمر کے متعلق لکھا کہ یہ صلا ممکن نہیں ہے
 کہ پندرہ سو تک کھینچے۔ اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی۔
 جو خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامع صغیر نقل کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے الدنیا سبعة الاف سنة وانا فی آخرھا القالیکن سراج منیر شیخ جامع
 صغیر میں اس کے وہی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور منادی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ ہر کہ
 نہیں اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور تلفیق کئے ہوئے ہیں اور ابن اثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے
 اور اس کے امثال سب موضوع اور ملفق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ برزخہ میں کل ایسی ایجاد
 کے ضعیف ہو نیکیا اقرار کیا۔ مگر قادیانی صاحب نے یہی اسی وہی حدیث سوا حق میں ازالہ کے
 ص ۶۹۳ میں استدلال کیا جو بالکل بے سود ہے۔ پس اس امر کے اثبات میں اُمت کو کو نقص نہ دے گا
 نہ کہ ہوا ہو پس۔ چو غلام آفیم ہمد آفتاب گویم نہ ششم نہ شب سپرتم کہ حدیث خواہ گویم۔

شیخ جلال الدین سیوطی
 کا ایک مہر علم
 پر غلطی سے قائم کرنا

الدنیا سبعة الاف سنة
 کے امثال سب موضوع ہیں

طریق سوم

(قادیانی دجال مہود کے بولیا ہے)

اس عاجز کے مسیح موعود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال مہود کے خروج کے بعد
 نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال مہود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کرنا کہ
 کہ عیسائی داعیوں کا گروہ بلاشبہ دجال مہود ہے ازالہ ص ۷۷ جو گرجا سے نکال کر ٹیڈی کی طرح
 مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔ ازالہ ص ۷۸ اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد ہیں

قادیانی دجال
 کے بولیا ہے

لے سکتے کیونکہ رویدا اور کاشفہ میں اسی طرح سنتہ اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہے اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال در حقیقت احمق ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی معنی لکھے ہیں۔ ازالہ ص ۲۷۔

مگر قادیانی صاحب کو ابو بکر الصدیق اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث یاد نہ رہیں جن میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دجال خراسان کی مٹی سے نکلیگا۔

دجال خراسان کی مٹی سے
نکلیگا قادیانی کا لالچ

جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل ولوم بتایا ہے اور انس کی حدیث میں ہے کہ دجال کیا اتہ ستر ہزار سیوری ہوں گے جو گرجا کے سخت مخالف ہیں اور نیز قادیانی صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ

آنحضرت کا کہنا کہ
عیسیٰ اور دجال کو
ساتھ لے کر رہے ہیں

یہ گروہ پادریان لندن ہو آئے ہیں نہ خراسان سے۔ اور عجیب تزیہ ہے کہ بجاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرتؐ کو کعبہ کا ثواب کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریم کو حالت

رویہ میں دیکھا اور دجال کو یہی اسی رویہ میں دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ مشابہ ہونا غریب اس میں قادیانی صاحب ازالہ کے طے میں حضرت عیسیٰ ابن مریم سے تو انیوالا ایک فرد واحد اور شخص

معبود و مراد کہیں اور یہاں پر اسی دجال سے جو عیسیٰ ابن مریم کے مقابل آنحضرتؐ نے دیکھا ایک گروہ پادریان تعبیر کریں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔ اور قطع نظر اس

الذوال علم ہے
نہ اسم جس

کے صراح میں ہے کہ دجال نام مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ احادیث نبویہ میں دجال ایک شخص معبود کا نام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں کہ دجال در حقیقت

اسم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں اسلئے کہ اسم جنس اگرچہ اسم نکرہ سے اعم مطلق ہوتا ہے لیکن اسم معرّفہ سے اعم صحیح

ہوتا ہے۔ مثلاً زید معرّفہ ہے لیکن اسم جنس نہیں اور رجل چونکہ اسم جنس ہے لیکن معرّفہ نہیں اور الرجل معرّفہ باللام اسم جنس ہونے کے باوجود معرّفہ ہی ہے۔ پس الذوال اور الذوال میں ایسا ہی فرق

ہے جیسے کہ رجل اور الرجل میں یا کہ اسد اور الاسد میں ہے۔ لیکن جبکہ الرجل اور الذوال اور الاسد کسی کچھ علم محبت کیا جاوے تو ان کی حالت ویسی ہی ہے جیسی کہ الزید معرّفہ باللام کی۔

اور کتب نحو میں ثابت ہے اگرچہ اسماء اعلام میں جل ہی ہے کہ وہ باللام تعریف ہوں لیکن ادون اعلام کا
سماۓ معروف باللام ہونا جائز ہے جو منقول عن الصنف ہوں جیسے الحسن اور الحسین اور اسی طرح الدجال
جیسے کنجاری وغیرہ میں ہر اوس جگہ احادیث رسول اللہین الدجال معروف باللام مذکور ہوا ہے کہ چہاں
کہیں وہ عیسیٰ ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال مہوڈ ثابت کرنے
اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی اون صفات خاصہ اور لوازم ذاتیہ

دجال چھوڑے مراد
گروہ پادریوں کے لئے

کی تاویل کر دی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکور ہیں اور اون صفات کا تحقق انہیں
پادریوں کے وجود میں ہونا رعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعبیر مل گاڈی سے کی جو انہیں گروہ
پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود ہی کئی دفعہ سوار ہو چکے ہیں۔ اور اس کو گھوڑ
قادیانی صاحب نے ایک کہلم کہلا جھوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہلائیگا بلکہ خلائے کا قاتل ہوگا بلکہ بغیر
انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت بھی انہیں پادریوں میں ہے۔ ازالہ ضلالت۔ حالانکہ صحیح بخاری کے

۱۵۵۰ میں ابن عمر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ میں تمکو دجال کی ایک خاص علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی
نے نہیں بتائی کہ وہ کانا ہے۔ اور خدا کا نام نہیں۔ یعنی وہ خدا کہلائیگا
لیس باعمر (بخاری از ابن عمر) ۱۵۵۱

لیکن خدا کا نام نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قبل اس کے ازالہ کے حتمین میں باین الفاظ
تحریر کر چکے ہیں کہ ”دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ کر لیا جیسے کہ ابن جبر
میں ابی امامہ باہلی کی حدیث سے ثابت ہے۔“ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اوس کے برخلاف
کہنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”در و غلو را حفظہ نباشد۔“

طریقِ چہارم

(استناد بقول حضرت مجتہد کبار و علماء وقت اور سکے مخالف ہو)

قادیانی صاحب نے بحوالہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ ازالہ کے ۵۴۵ء میں لکھا
 کہ مجدد الف ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاہ و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح موعود جب
 دُنیا میں آئیگا تو علما و دقت اوس کے مقابلہ مادہ مخالفت ہو جائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں بدزلیہ
 اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کر لیا وہ اکثر دقیق اور غامض ہوں گی اور جو ہر دقت اور
 غموض مآخذ کے اور سب مولویوں کی نگاہ میں کتاب اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ درحقیقت
 برخلاف نہیں ہوں گی۔ سو میں سن سنت کی اصلاح کے لئے ابن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا
 ہوں جیسے حضرت مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے سو جیسے
 عیسیٰ ابن مریم یہودیوں کی زبانی اپنے تئیں مسیح اور کتبوں سے
 پہرہ سوا کہلایا یہی حال اوس کے سینل کا بھی ہوا اور اوس کو محمد کا انتخاب کیا گیا یہ اعلیٰ درجہ کی
 مماثلت نہیں؟۔ انتہی۔ ملخصاً۔

عیسیٰ بن مریم کی زبانی
 محمد کا حق۔ پانچویں باب

قادیانی صاحب اس قول امام ربانی رضی اللہ عنہ کی نقل میں اول تو تحریف اور زیادتی ہے کیونکہ
 امام ربانی نے صرف اس قدر فرمایا ہے کہ "حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 بعد از نزول کہ نہایت این شریعت خرابہ نمود و استقبال سنت آن سرور علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
 خواہد کرد و نسخ این شریعت مجوز نیست۔ نیز ویکے است کہ علماء اہل ہر مہارت اور از کمال دقت و غرض
 مانعہ انکار نمایند و مخالفت کن باشند و مثل روح القدس مثل امام اعظم کوئی است کہ بر برکت و بر
 و تقویٰ و بدست متابعت سنت در جہ علیہ اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن
 عاجز اند و مبتدعات اور ابوالواسطہ دقت معانی مخالفت کتاب و سنت دانند و اور او صحاب اور اصحاب
 را سے پیروند و ابوالواسطہ ہمیں مناسبت کہ بخیرت روح اللہ دار و تو اند بود۔ انچہ خواہد محمد پارس اور فضول
 سے نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بہر سبب امام ابی حنیفہ
 عمل خواہد کرد یعنی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام اعظم خواہد بود نہ آنکہ تغلیب راسخ و سبب
 خواہد کرد کہ سن ان و اوزان بلندتر است کہ تقلید علماء و امت فرماید۔ انتہی۔

امام ربانی کے قول میں
 قادیانی کا تحریف کرنا

کپس انصاف پسند و کوتون پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا مشیل کہ بلا یگنا جیسے کہ قادیانی صاحب کا فرعون ہے بلکہ اولن کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعینہ ہے جو لسان شرع میں مخصوص اور مخصوص ہے۔ نان بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہہ اولن کی اپنی رائے ہے جیسی کہ اولن کے ساتھ بعض متقدمین ہی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور اولن کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت ابو حنیفہ کا دقیق اور غامض الماخذ ہے اور بعلم اوس کو مخالفت کتاب و سنت جانتی ہیں

ان المہدی لا یعلم القیاس لیحکم بہ واما لیلہ
لیخینہ فہما یحکم المہدی الا بما یلقی الیہ الملک
من عند اللہ الذی بعثہ لیسد ذلک وذلک ہوا شرع
الختیفی المحمدی لوکان محمد جبار رفعت الیہ
تک النزلۃ لم یحکم فیہا الا بحکم المہدی فیعلم ان
ذلک ہوا الشرع المحمدی فیجزم علیہ القیاس مع
وجود النصوص اللاتی منحہ اللہ تعالیٰ ایاہا و لئلا
قال صلے اللہ علیہ وسلم فی صفۃ یقظ اثری و لا
یحظی فعرنا انہ متبع لا مشیع۔ انتہی طحاوی ص ۱۰۰
وقد صرح الامام البسکی فی تصنیف لہ ان عیسیٰ
علیہ السلام بحکم بشریۃ بنیا بالقرآن والسنة
وقدر وی عن الی ہرثیۃ انہ لما اکثر الحدیث انک
علیہ الناس قال لہ نزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
قبل ان امت لاحد شہ عن رسول اللہ فیصلہ

جیسے کہ ابن العربی رضی اللہ عنہ سے مہدی
موجود کے حق میں طحاوی میں

مہدی موجود بقول ابن العربی
شرعیہ منقولہ عمل کرے گا
اور اجتہاد کا حق نہ ہوگا

منقول ہے کہ وہ شریعت حنیفی محمدی کا ایسا تابع ہوگا
کہ رسول اللہ کے قدم بر قدم چلیگا اور ہرگز خطائے کر لگا
اور اگر بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم اولن کے وقت
میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ حضرت کے روبرو
پیش ہو تو مہدی موجود کے حکم کے مطابق ہی حکم
فرما دیں اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات فی تصریح
کردی ہے کہ مہدی موجود اجتہاد سے احکام شریعت
استنباط نہ کر لگا اسی طرح طحاوی نے تصریح امام
بسکی رضی اللہ عنہ ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے
مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو
کریں گے تو اس معنی سے ہوگا کہ انہوں نے کل سنت

عیسیٰ نبی اللہ علیہ
محمدیہ کا علم ہے

فقہ لہ لیسد حق دہیل علی ان عیسیٰ علیہ السلام
عالم جمیع مٹۃ الدنیا من غیر احتیاج الی ان
یاخذ ہما من احد من الامۃ لخطاوی

نبی کا علم آنحضرت ص سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ یعنی
اس کے کہ وہ علماء اُست میں سے کیسے پاس سے اُنہ علم
کے محتاج ہوں۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے کہ جب انہوں نے آنحضرت ص کی احادیث کثرت سے روایت کیں اور لوگوں نے اس سے اُن پر
انکار کیا تو ابوہریرہ نے جواب میں کہا کہ اگر میرے مرنیکے قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں سؤل اللہ
کی احادیث اُن کو پہنچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ آپس معلوم ہوا
کہ عیسیٰ نبی اللہ سنت نبی ص کے اوّل ہی سے عالم ہوں گے جیسے کہ قبل ازین
مذکور ہوا آپس ظاہر ہے کہ امام ربانی رضی اللہ عنہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے اُنکا
قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے اُن کے حق میں افرا کیا ہے اور خواہے عبارت سے اصل کی طرف
اشارہ کیا ہے کہ امام ربانی ہی اوس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قائل تھیں جو بظاہر نصوح عقیدہ
اُست ہے۔ اور اگر قادیانی صاحب کو لکھ کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے اُن کو شامت نامہ
عیسیٰ بن مریم سے ہونی کوئی عقلمند قیاس کر سکتا ہے؟ کیونکہ ایسے بہت سے لکھ گذر گئے ہیں جنہوں نے
عیسیٰ جو عود اور بہرہ رخی معہود ہونیکا دعویٰ کیا اور وہ ہی قادیانی صاحب کی طرح لکھ کے خطاب سے
مشرق ہوئے۔

طریق پنجم

(عیسیٰ کے نزول سے مراد نزول بروزی ہے)

عیسیٰ بن مریم کا نزول تو اتر آنا اور نہ کاثر اخبار کے نظر کرتے ہوئے حق تو ہر لیکن
اس نزول سے مراد نزول بروزی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں
یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو یسٰیل بن یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اُنکا نزول
ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابق
عیسیٰ بن مریم کا نزول بروز قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ توضیح مرام ص ۱۵۱ مکتوب غری ص ۱۵۱

عیسیٰ کے نزول کا
نزول بروزی ہے
جو سنت اللہ ہے

تذکرہ بروز می کو
سنتہ المدقرا رینا
المدقرا رینا ہے

دینا کس قدر اہل فوجی ہے۔ حالانکہ قرآن نے یاد دہانہ شہادت دیدی کہ نوریت و نخل

یا ذکر یا انا نیشرك بعلامہ اسمہ عجی

لم يجعل له من قبل سمياً وقيل سمياً

ثبیباً کقولہ تعالیٰ ھل تعلم لہ سمیہ

لون المائتين يتشاركان في الاسم

عزیزہ بیضاوی

میں تخریف ہو چکی اور سورہ مریم کی آیت یا ذکر بتا صحیح لگا رہی

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچے کے قبل اس کا کوئی شبہہ و شکیلا

یہی کام کی مشیل ہوا نہ بتایا جیسا کہ سمیہا کے یہی معنی عبارت

بیضاوی سے معلوم ہیں۔ اور خود قادیانی صاحب نے بھی

یہی ہے جو کئی مشیل اس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے کئی کہا گیا۔ آہ

اوقطع نظر اس کے قادیانی صاحب کا انفرخو لوینا باب (۱) آیت (۲) انصاف (۲۵) دانا نا تا

ایسے نکو امییا ہونے سے انکار کیا۔ اور وہ عبارتِ اعلیٰ نے نقل کیا کہ جاتا ہے معنی میں حضرت

یوحنا انعمہ نبویؑ تو روڈ شلیم سے یہودوں نے گمانوں اور لبو لون کو اور ان کے ماسر بھیجا تاکہ ان کو

جو ہمیں کہ وہ کون سن ۹۔ چنانچہ وہ لوگ گئے اور اداں سے گفتگو ہوئی کہ اوسے یعنی حضرت محمد

نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا اور اقرار کیا کہ میں کرتاسر لعن علیہ وسلم پر سوار اور ہونہار ہونے

لوہا اوس سے بہر کون کیا تلو الہاں سے ہے ؟ اور اوسے کہا میں نہیں سہارا تو نہ غم ہے ؟

اور اس نے جواب دیا نہیں! - اور ادھر ہونے لگوں سے لہجہ ادا ہو رہی کہ کہا کہ تو کہو! اور اصغر! غر کرے

ہے جبکہ تینہ کرستاس لجز علیہ مسیح سے اوزنہ الہی اور نہ دنیوی یعنی مادی و عبادی اعتبار سے

نکلا وہ جس کے صفا حرا کو ان روزوں میں روزہ فرما کر کہ کتہ میں کہ ایک شیشہ کھانا کہ روزہ بیک

مختصر ہر ذریعہ میں الصفات کو ظہور کے حصہ کا اہم ترین عنصر ہے۔ مثلاً: شاعر کی

دوم من ذماتے ہیں کہ درہم بزرگ و قلعہ نفس ہر دو ایک دگر از سر حصہ از است نفسہ کہ است ستم و ستم

چنانکہ قادیانی صاحب کتبہ محمڈ سے اپنے دعویٰ کے اثبات میں اکثر سندیں پیش کر کے یہ بھی کہہ کر اٹھ کر گئے کہ میں نے اپنے

تقدیم کی جس کا سرنگب البلیہ اور ایس کے اندر بعض اور ایس چاروں کے اسموں کا ہی ایک ہی ہے مکتوب عربی میں اس سے فائدہ سمعتم کیفہ احوال

باب فی ترویج ابیاس یا اوی الایضاً بانقاس و در اسم قوما علواً فی ترویج ابیه طوله عجا و فزوا الیه فی التفسیر و بانقاس و ابیاس

کون دبر کی جھٹکا
اور اس کی شہ

است۔ بلکہ مقصود ازین تعلق حصول کمالات است مآں بدن را چنانکہ جسے بفرد
الہائی تعلق پیدا کند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کون

بروز ہم لب نشایند و نزد فقیر کون دبر و بیچ در کار نیست۔ کاملے اگر تر بہت ناقصے خواہے آنکہ

دروے بروز نماید کہ باقت دار خداوندی جل سلطانہ صفات کا ملکہ خود را در مبدیہ ناقص تنگس سازد

نزد فقیر قول نقل روح از قول بتناسخ ہم ساقط ترست۔ زیرا کہ بعد از حصول کمال نقل مبدیہ ثانی ہرے

چہ بود۔ اہل کمال تماشاخی نیستند بہت ایشان بعد از حصول کمال تجربہ از ابدان است تعلق بہ ابدان

والیضا در نقل روح امانت بدن اول است و احیاء بدن ثانی۔ پس بدن اول را از حصول حکام برزخ

چارہ نمود و از عذاب و صواب قبر گزیرند و بدن ثانی را چن از حیات ثانی اثبات می نمایند حشر و حق اور

در دنیا ثابت گشت۔ انکارم کہ معتقدان نقل روح معلوم نیست کہ عذاب و صواب قبر قابل باشند و حشر

و نشر معتقد بودند۔ افسوس ہزار افسوس این قسم ابطالان خود را بہ شدنی گرفتہ اند و معتقد اے اہل اسلام

گشتہ غفلتوا فاضلوا۔ انتہی۔ ملخصاً۔

پس امام ثانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی قص کے بدن میں بروز کرے

کے معنی قول تناسخ سے ہی بدتر ہیں۔ اور معنی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے

ناقص کی بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرثیے قبل یا بعد کرنے کے بعد اور ظاہر ہے کہ بحوث فیذی

صورت ہر کہ حضرت ادریس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحییٰ متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے بصورت

اول میں یحییٰ اور ادریس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے اون کو جدا جدا نام لیکر فہرست

انبیاء میں شمار کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں دو روح کا ہونا لازم آتا ہے جو بالکل باطل ہے

اور منہ قص قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا نزول بصورت بروز بہت ہی مفاسد

کا باعث ہے اور دو صورت فرض اوس نے یہی نفع نہ دیا و تاویلی صاحبین اپنا کوئی کمال مجتہد

بجز اس کے کہ اون کو امت نجدیہ کی زبان میں محمد کا خطاب دے لایا اور اس محمد نے امت محمدیہ کو یہودی ہونے

کا خطاب دیا اور انجام انھم کے صلہ میں امت نے مولوبون کو ان جلی قلم کے الفاظ ذیل سے خطاب کیا

جو کسی مہذب کافر کے منہ سے یہی نہ نکلیں یعنی: ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیہ نصلت کو چھوڑو گے؟“ اے ظالم مولویو! پتھر افسوس! کہ تم نے جس بے ایمانی کا پایہ پایہ ہی عوام کا لالچام کو بھی پلایا؟ اتنی حالانکہ قادیانی صاحب اور اون کے حواری اور اون کے اوستا ذور شاگرد ہی مولویت سرخالی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔

طریق ششم

(رمضان میں خسوف کو سوت ہونا)

خسوف اور خسوفِ رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیثِ رسول اللہ میں نزولِ مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعوے کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہوئیں۔ مکتوبِ عربی ص ۱۷۱
حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ قول ہی سراسر کذب و دُور ہے کیونکہ ہم قبل اس کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیثِ رسول اللہ میں یہ نزولِ مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہورِ مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادتِ زمان اور برخلاف حسابِ منجّمان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اسی کی پندہ پندرہ کو خسوف ہوگا۔ لیکن کہی آج تک ایسا نہ ہوا۔

طریق ہفتم

(قرآنی نجات و معارف میں یکتاہونا اور دعویِٰ مہدی دانی)

فلکم ان تعلموا حقونی فی معارف القرآن والحدیث
وہن تقدسوا علیہا وعلیہم حایر عین فائدہ علم
لا یمسہ الا المظہرون فان لم تغفلوا هذا
فما ضررنا فی المثل ولسان العرب فان العریضۃ

قادیانی صاحب نے مکتوبِ عربی کے ص ۱۷۱
میں اپنے دعویٰ کے اثبات میں یہ کہہ
کہ تم میرے ساتھ قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے
میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ یہ علم مجز پاک لوگوں کے

انما نوحیٰ بہ من ربی
اور انکا نتیجہ بی نظیر ہوگا

اسان اہمیتہ لکھا کہ کیا فیہا الدینی اور دینی من
الغیب وان تم تبادروا فیہا ولین تبادروا انما

کتایا وکتب کتایا لا صلاح وفساد ہذا
انیا مریون لفعلا ذلک ایدالین لعلوا

عزۃ ہذا المقام فان ہذا فعل من
فعل امام الوقت وضرل الطلاب وکتب علیہ

ووجبت لکل من قاصر للمیۃ حشہ عنوان آتی
عنا ضل بکتاب من مثل ہذا الکتاب لنظم

بعدہ النظم والنثر بعدہ النثر مع نسوۃ
المنشیۃ والاحتضاب وان لم تقدروا

فعلیکم ان تعرفوا بانہ من آیات الرحمن وان
فعل الانسان معہ وان کمالی فی اللسان

العربی مع قلۃ جہدی وقصور طلبی اید
واضحۃ من رہی دانی ہذا نک علمت لبعین

انما من اللغات العربیۃ وقد فقت فی
النظم والنثر ما ہذا فعل العبد ان

ہذا الا اید رب العالمین وکتب ۲۳ - وما
استطعتم ان تکتبوا شیئاً فی العربیۃ کما ملأ

فایق ہوں۔ اور یہ بھی بندہ کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور وہ ۱۱ میں کہا تم عربی زبان
میں سیری طرح نہیں لکھ سکو گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی طرف

کیسکو نہیں مانتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان
عرب کی انشا پر دازی میں میرے ساتھ معارضہ کرو

کیونکہ عربی زبان درحقیقت الہامی زبان ہے جس میں
نبی یا کامل ولی کے سوا کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور

اگر تم یہ بھی نہ کر سکو تو تم بھی ایک کتب لکھو اور
بھی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانہ کے فاسد

کی اصلاح کے لئے کافی ہو لیکن تم ایسا کبھی کر سکو
اور اس مقام کی عزت تم کو کبھی نہ ملیگی۔ کیونکہ یہ کام

اور میں منصب امام الوقت کا ہے جو قادیانی ہے۔ اور
پھر وہ ۲۳ میں کہا کہ جو کوئی میرے ساتھ معاشرہ کے

لئے لکھتا ہو اس پر وہ جسے کہ میری اس کتاب کی مثل
نظم کے مقابل نظم اور نثر کے مقابل نثر میں

بحار میں لاوے اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو پھر
اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان

کا فعل نہیں۔ پھر وہ ۲۳ میں کہا کہ باوجود قلت جہد
کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یہ اللہ کی نشانی

ہے۔ اور باوجود اس کے مجھے چالیس ہزار لغت عرب
کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور نثر میں سب سے

فایق ہوں۔ اور یہ بھی بندہ کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور وہ ۱۱ میں کہا تم عربی زبان
میں سیری طرح نہیں لکھ سکو گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی طرف

اور علامت میں سید طریق محمد بن علی الترمذی صاحب کتاب نوادر الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علما کا اور

مشائخ وقت نے ان کی کتابوں میں خاتم اولیا امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترمذی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیئے خاتم اولیا کے سوا کوئی نہ

تھمذی بن علی ترمذی نے یہی
امام الوقت مدنی کی کتاب
اس پر یہ شکل پس کی کتاب لکھی

کر لیگی اور اس خاتم کا نام اور اس کے باپ کا نام اونہین کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب اوشانغین نے یہہ حاملہ دیکھا تو سب کے سب اس مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ سوید بن محمود شرح مخصوص مزہ لکھتے ہیں کہ جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائمی الہامی الاندلسی ملک مغرب میں ہجرت ہوئے تو اونہوں نے حکیم ترمذی کے سوالات کا جواب حبیباً کہ چاہئے لکھا اور سلا بقت ناموں کی یہی ظاہر ہوئی اور خود شیخ نے ہی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔

۵

ابن حجر علی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور خاتم ولایت ہے	انا خاتم الاولیاء یتہ دون شک	لورث الہاشمی مع ۲ مبیح
---	------------------------------	------------------------

یعنی میں ہی بلا شک وہ خاتم الاولایت ہوں جو پیغمبر ہاشمی کا وارث ہے اور جو
میں معبود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکہ باب (۳۰) میں بتفصیل مذکور
ہیں۔ لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارضہ کے لئے دعوت دی ہو
قطع نظر اس کے کیہہ بجائے الہامی ہونے کے اصلاحی ہے تو ان میں عربیت اور قواعد
مخویت کو اعتبار سے اور ضوابط بنا صرف کو لحاظ سے جو کہ کلام عرب کا اصل اصول

قادیانی کے عربی کتاب
کی غلطیاں اور ہمارے غلط

ہے یہی سلسلہ غلط اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور مغرب ہی ایسے کہ لفظ

زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام انا از نزلناہ قریباً من القادیاں
جبکہ براہین احمدیہ کے صفحہ ۴۹ میں لکھتے ہیں اس میں لفظ قادیان ہواؤں کے گائوں کا علم ہے اور
جس میں کوئی معنی حنفی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معروف باللام ان کو الہام ہوا
اور کتاب عربی کے صفحہ ۲۳ میں اپنی الہامی عبارت یعنی ۵ لنظم علی وجہ ۱۰ لمجتہدین میں نظم کا
فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں یہ فعل کہی صلا حرف علی کے ساتھ استعمال

نہ ہوا بلکہ اس سلسلہ کے بغیر احادیث نبویہ میں متعہ و جگہ مذکور ہوا۔ مثلاً وہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم
 جس میں ہے فلطم موسى عين ملک الموت فقطاعھا اور اس کے ماقبل حدیث متفق علیہ برہین بہیم
 الفاظ ہیں فلطم وجه الیہودی دیکھو مشکوٰۃ باب بدر الخلق ۵۵۔ اور اسی طرح قادیانی صاحب
 نے مکتوب عربی کے ص ۲۵ میں اپنے الہامی ہتھار یعنی خفت قمر رب قاور مولائی میں لفظ
 مولیٰ یاے تکلم کی طرف مضاف کرنے میں ایک ہمزہ اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء
 مقصورہ جب یاے تکلم کی طرف مضاف ہوتے کہیں اولن کے آخر ہمزہ کا اضافہ نہوا اور یاے تکلم
 ہمیشہ مفتوح مستعمل ہوئی نہ مجزوم جیسے عصای و مولائی۔ اور اسی طرح اس مکتوب کے ص ۶۹ میں الہامی
 مصرع یعنی وعلیک یسقط حجر کل بلاع میں حجر کی جیم مفتوحہ کو ساکن کر دیا۔ اور اسی طرح اولن کا
 الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیت کے بالکل مخالف ہے کیونکہ اسم منسوب جب کسی
 اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اس کا معرف باللام ہونا لازمی ہے جیسے کہ قبل ازیں بیان کر چکے ہیں
 اور اسی طرح قادیانی صاحب کا مکتوب عربی کے ص ۶۶ میں الہامی مصرع یعنی لکن نری جہل علی
 العلماء کلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور ناقض ہے۔ کیونکہ نزاد کے معنی لغت میں
 جبرستن و زبردادہ ہیں اور صراح میں ہے ”وذلك في الحافرو انطلقت والبساح“ یعنی اسکا استعمال
 اولن حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو سم دار اور سینگوں والے یا درندہ ہیں۔ اور اسی طرح لفظ بطالہ
 (معرب بطالہ) جو مکتوب کے ص ۶۹ میں مار مخنفی کے ساتھ استعمال کر کے لکھا یعنی یا شیخ
ارض الجنث ارض بطالہ کہا لیکن مکتوب کے ص ۷۷ میں جب کہ اسی لفظ بطالہ کے آخری نسبت
 لاحق کی تو مار مخنفی حذف کر کے اس کو عوض حرف واؤ کا اضافہ کیا اور شیخ حنابل بطالوی کہا
 جو الہامی زبان کے بالکل ناقض ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جس کے آخر یا مخنفی ہو یا نسبت
 کے لاحق ہونے سے فقط اس کی ہی مار بلا کسی بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سنہ
 کی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ سے مدنی ہے۔ پس اسی طرح بطالہ سے بطالی ہونا چاہتا نہ بلکہ
 * اور نوگزشت انگیزی و علامہ دیگر از اسون کو قادیانی صاحب پر از اس وجہ سے کہ انھوں نے لفظ شیالہ (شاو) کے ساتھ ہے اس کو
 (طال) بطال کہا کیوں حرف ت کی؟۔ یہ فیصلہ ۵۰ فروری ۱۹۹۹ء کی تحریک سے لکھا گیا ہے۔

الغرض اولن کے الہامی مکتوب میں اس سے زیادہ نثر انش غلطی مان نہ فقط قواعد زبان الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تزیین اور صناعت بلاغت و فصاحت اور بلحاظ استعمالات حروف و صلات موجود ہیں جن کو سننے حوام کے اہتمام سے بغیر الفہم ہونے کے سب سے ترک کر دیا اور ان سے بلیغ الفہم اغلاط کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے۔ اور یہ قسم اس کے اولن کے دعوائے ہمہ دانی اور چالیس خبر لغات کی جاننے کی تکمیل کر چکے ہیں کہ اولن کا یہ دعویٰ کس قدر دروغ بے فروغ ہے۔ مگر یہ حیرت اولن کا یہ دعویٰ ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خدا نے قرآن کریم میں اپنے نبی کریم کے حق میں فرمایا وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ مَا يَنْجِيهِ لَـمَّ مَعَهُ الْعَرَبُ کے استعار کا فصاحت و بلاغت میں یکتا ہونا ایسا سلامت سے ہے کہ کوئی مستغرب یا عجیب اولن کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا ہم کو ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت گرانایہ ضائع کریں اور اگر ہمارا معارضہ ہے تو اس قدر ہے کہ شیعہ نے بیچ البلاغت کو بیٹھیکہا اور بیخی نے تفسیر قرآن کے نقطہ لکھی۔ پس اگر قادیانی صاحب کو الہامی کمال ہے تو وہ سورہ طہ یا کسی دوسری سورہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہم کو قوی اُتیا ہے کہ الہام تباری اولن کے اس امر سے ناقص فطرت پر افادہ کرنے سے باز رہیگا اور اولن کی فاسد استعداد اس کے نوز کے قبول کر نیکی تحمل نہ ہو سکیگی سچ ہو تو محفل عطا یا الملک الہ مطایا

والحمد لله رب العالمین

پس یہ قادیانی صاحب کے دعوائے اور اولن کے جواب میں جو اوپر مذکور ہوئے اب ہم ذیل میں اولن کے مجموعی عقاید پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے مختلف رسائل میں خلائیاتی کی صفات قدیمہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء و رسولوں اور وحی اور امت محمدیہ کو متعلق لکھ کر ناکلامت اُتیا پر قادیانی صاحب کا سا لکھ کر ظاہر ہو جاوے اور حجت الہی تمام ہو

خلاصہ عقاید قادیانی

۱- ذات و صفایاری تعالیٰ

(۱) مسیح اور اس عابد کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر بنیت کی لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں یعنی ابن اللہ کہہ سکتے ہیں۔ تو ضیح المرام ص ۷۷ اور ان کو خطاب الہی ہوا کہ انت منیٰ بمنزلہ توحیدی و تقریدی یعنی توحید سے میری توحید اور تقرید کے مرتبہ میں ہے۔ براہین صفحہ ۴۸- یعنی ان کا منکف خدا کی توحید کا منکر ہے۔

قادیانی کا خدا ابراہیمی اور خدا کی توحید اور تقرید کا مرتبہ رکھتا ہے

(۲) وعید الہی وعید عذاب میں اللہ تعالیٰ کا تخلف کرنا سنت اللہ ہے انجام ملہم ص ۲۲
(۳) خدا تعالیٰ دوزخیوں کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھتا بلکہ چند حقیروں تک کہیں گے اور یہ ہرگز درست نہیں کہ خدا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جاوے کیونکہ انسان ہر طرح محتار نہیں تاکہ اس کے افعال پر جو نقصان الہی کے تحت تصرف ہیں اور اویس کے ارادہ اور دست قدرت سے اس میں ہر کام کی قوت پیدا کی گئی ہے۔ خدا و عذاب کا مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد ان کو معرفت حضرت احدیت حاصل ہو جاوے گی جس کی اول پرآل کا رحمت اور رشتہ ہوگی۔ مکتوب عربی ص ۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰

خدا عذاب کے وعدوں میں چوتہ یوں ہے

(۴) خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔ پس اس کو دنیا میں مردوں کو زندہ کرنا یا ایک انسان کو آسمان پر زندہ مع الجسم او ہڈیاں یا ایک زمانہ فراز تک بلا حاجت اکل و شرب زندہ رکھنا اور پھر اس کو جو حادث زمانہ سے محفوظ رکھنا یہ سب خدا کے قانون قدرت سے باہر ہیں اور عادتہ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو مسیح کی صورت مثالی پر پنا نے پر قادر ہے اور یہ اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں جیسے کہ انسان کو بند رہا سورجنا اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں۔ ازالۃ الملامت تعدد استقامت و سستی۔

خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا

۲۔ ملائکہ کرام حقیقتِ جبریل وحیِ روح القدس

جبریل ایک قسم کی اگر یہ استفسار ہو کہ جس خاصیت اور قوتِ روحانی میں یہ عاجز اور مسخ ابنِ مریم مسخیت محبت کا نام ہے رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہے جو ہم دونوں کے روحانی قوانین ایک خاص طور سے رکھی گئی ہے جس کے سلسلہ کی ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے نیچے کی طرف سے مراد خلق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دلسوزی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبت قوی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بنیزلہ نرد مادہ ہیں اور ان سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس روح کو استعارہ کو طوطا پاک تثلیثِ قادیانی ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاک تثلیث ہے جس کو ناپاک طبعیت نے مشرکانہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ توضیح المرام ص ۱۱ اور یہ محبت تین قسم کی ہے پہلی قسم کی محبت جو اکثر محبتِ الہی ہے اس کو سکینت و اطمینان اور کبھی فرشتہ دلمک کے لفظ سے ہی تعبیر کرتے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر بیان ہو چکی جس میں دونوں محبتوں کے ملنے سے لیکت سری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کا نام سے معلوم کیا جاتا ہے اور تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افروختہ شعلہ محبتِ الہی کا انسانی محبت کے مستفیضیت پر پڑ کر اس کو افروختہ کر دیتا ہے اور اس کو اپنے وجود کا منظر اتم بنا دیتا ہے اور اس کے کئی مراتب اور اونہیں کے لحاظ سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت جو ایک تشا فرورختہ کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح امین کو نام سے بلوتہ ہیں اور اسی کا نام شدید القوی ہے اور اسی کا نام ذوالفاق الاعلیٰ ہے۔ کیونکہ یہ وحیِ الہی کی انتہا درجہ کی قلبی ہے اور اس کو سرائی ملامت کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و ہم سمجھ سکتے ہیں اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جس پر تمام سلسلہ انسانیہ کا ختم ہو گیا ہے اور وہ یہی درحقیقت پیدایشِ الہی کے خطِ متد کے اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرا

لفظوں میں محمد ہے اور یہ وہ مقام ہے کہ میں اور سچ دونوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے
 اور جیسا کہ مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اسکو استعارہ کے طور پر ابنیت کو لفظ سے تعبیر کر سکتے
 ہیں ایسا ہی یہ وہ مقام عالیشان ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کے طور پر صاحب مقام ہذا کو
 ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ہی ہے۔ ۵

شانِ احمد را کہ داند جز خداوند کریم	آنچنان از خود جدا شد گز میان آن خدا مبین
زان منطش محمود لبر کز کمال اتحاد	پیکر او شد بر سر صورت رب جم

اور یہ سب روحانی مراتب ہیں جو استعارہ کے طور پر مناسبات الفاظ میں بیان کئے گئے ہیں
 یہ نہیں کہ حقیقی ابنیت یہاں مراد ہے یا حقیقی الوہیت مراد لی گئی ہے۔ اور اس جگہ اس بات کا
 بیان کرنا یہی بے موقع نہ ہوگا کہ جو کچھ ہم نے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے
 یہ درحقیقت اول عقاید اسلام جو اول سلام ملائکہ کی نسبت کرتی ہیں سنائی نہیں ہے کیونکہ

بقول تاریخی محققین السلام
 ملائکہ کو ان فنون کی طرح
 شخصی وجود سے مستعین

محققین اس سلام ہرگز اس بات کے قابل نہیں کہ ملائکہ اپنے شخصی وجود کے تحت
 انسانوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں۔ اور جیسا کہ سیدنا
 باطل ہی ہے کیونکہ اگر مثلاً فرشتہ ملائکہ الموت جو ایک سیکڑے میں ہزار ہا ایسے لوگوں کی جانیں
 لٹا رہے جو مختلف پلا دوا منسار میں ہزاروں کو سون کے فاصلہ پر رہتے ہیں اگر
 ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو اور پیروں سے چل کر اس کے ملک و شہر و گہر و سبز

شخصی وجود کو ملے تو
 کائناتیں پڑنا باطل ہے

آج اسے اوپر اتنی مشقت کے بعد جان لٹا لئے گا اس کو موقع ملے تو ایک سیکڑے کیساتی
 بڑی کا نگہداری کے لئے تو کئی مہینہ کی مہلت ہی کافی نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ ممکن ہے کہ انسانوں کی
 طرح حرکت کر کے ایسا فتنہ العین کے یا اس کو کم عرصہ میں تمام جہان گہر کر چلا آوے؟ ہرگز نہیں!۔
 توضیح مرام ص ۲۵ وغیرہ۔

جبریل کو نزول کی کیفیت
 اور ہر طرح پر اس کا اثر

جبریل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کو ایک نہایت کثیف تر سے
 تعلق رکھتا ہے اگرچہ ہر ایک کے لئے شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف

کیا گیا؟ (نزدک کی اصل کیفیت جو صرف اثنا اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یاد رکھنی چاہیئے) لیکن وہ ہر ایک انسان پر اس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ توضیح المرام ص ۶۔

(اور جبریل اپنے ہیڈ کوارٹر سے جبرائیلین ہینا بلکہ) جبریلی نور کتاب کی طرح جو اس کا
 ہیڈ کوارٹر ہے تمام معمورہ عالم چسب استعداد اولن کے اثر ڈال رہا ہے۔ اور کوئی

جبریل اپنے ہیڈ کوارٹر
 سے جبرائیلین ہینا

نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو۔ حتیٰ کہ مجاہدین پر ہی جبریل کا اثر فی الواقعہ ہے۔ اور
 جبریلی نور کا چسب لیسوان حصہ تمام جہان میں اس طرح پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور پرے

درجہ کا بدکار ہی باہر نہیں۔ یہاں تک کہ کجربان ہی جو اسی وجہ سے بعض اوقات سچی خوابیں دیکھے
 کچھ نہیں چرچا کرتا۔

لیتی ہیں پس یہی مثال جبریل کی تاثیرات کی ہے۔ اونے سے اونے مرتبہ کے ولی پر
 بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پہ بھی وہی ڈالتا رہا۔ لیکن
 ان دونوں وحیوں میں فرق فقط اسی کے شیشہ اور بڑے آئینہ کا ہے۔ توضیح مرام ص ۷ و ۸

ص ۷ و ۸ وغیرہ وغیرہ

روح انسانی ایک طیف نور جو اس جسم کے اندر ہی سے پیدا ہو جاتا ہے جو جسم میں
 پروش پاتا ہے۔ یہ بتلانا خدا کا منشا نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان سے نازل ہوتی
 ہے پید ہو جاتا ہے

ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو قانون قدرت
 ہمیں باطلی ٹھہراتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گنرے رضون میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتی ہیں سو
 یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس دلیل سے اس کا حادث ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔
 فتح اسلام۔ جلد ۱۰ باب لاہور۔ ۲۷-۲۹ دسمبر ۱۸۹۶ء۔

اور ازالم ۳۷۷ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے
 بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اسی کی طعن اشارہ کر کے کہا۔

قادیانی ایک بڑا تباہ
 مختلف ادوار کے بوز
 اور سب کے سب تباہ

کر کے۔ بودم مرا کردی بشر | من عجب تر از مسج بے پدر

اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسیح بے پدر سے عجب تر ہونی بتلائی۔

۳۔ انبیاء اور اہل معجزات اور انکی پیشینگوئی اور اہل ایمانی

قادریانی انبیاء کا پیش ہے (۱) خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش ہی قرار دیا ہے۔ ازالہ ص ۶۶

(۲) اور اس عاجز کو خدا تعالیٰ نے آدم صغی اللہ کا پیش قرار دیا اور پیشیل نوح قرار دیا اور پیشیل یوسف علیہ السلام قرار دیا اور پیشیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پیشیل موسیٰ کر کے ہی اس عاجز کو پکا پیش پر اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو پیشیل ابراہیم ہی کہا اور پیش آخرو پیشیل ثبیر نے کی یہاں تک نبوت پہنچی کہ بار بار اجداد کے خطاب سے مخاطب کر کے ظلی طور پر پیشیل سید الانبیاء امام انا صفیاء حضرت مقدس محمد صغی صلم قرار دیا اور پیش خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا پیشیل عیسیٰ کر کے پکارا۔ ازالہ ص ۵۔

قادریانی نبی ہی کا پیش ہے (۳) میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ ازالہ ص ۵۔ اور میری نبوت ایک جزوی

نبوت ہے جو دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے مہموم ہے وان النبى محدث والمحدث باعتبار حصول نوع من النوع النبوات یعنی ہر نبی محدث ہے اور ہر محدث باعتبار حصول نوع نبوت ہی ہوتا ہے بطور نبوت تمام نہیں ہوتی نہ من کل الوجوه باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور پر وحی پر پھر لگائی گئی ہے بلکہ جزوی طور پر وحی اور نبوت اس امت مرحومہ کے لیے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ توضیح مرام ص ۱۹

(۴) یہ عاجز اس امت کیلئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سحر نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم جزوی طور پر وہ ایک نبی

ہی ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ سے ہمسکام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور پھر سورۃ عبیدہ ظاہر کئے جاتے ہیں اور رسولوں اور نبیوں کی وحی کی طرح اس کی وحی کو بھی دخل شیطان سے منزه کیا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء کی طرح باہر ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اس پر فرض ہوتا ہے کہ پرتین باواز بلند ظاہر کرے اور اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب سزا ہے تاہم اس سے اور نبوت کے معنی جزا کے اور کوئی نہیں۔ توضیح ص ۱۵

(۵) ادریری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک
 قادیانی اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے
 ہی مادہ کے دو جوہر۔ ازالہ ص ۷۷ مکتوب علی ص ۷۷

(۶) نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اوس پر غیبت آجی کے نازل ہونے سے خدا نے مجھے
 اؤں کا ہمسرنا کر بھیجا۔ اور اپنے ایک قصیدہ میں اس معنی کو یوں ادا کیا۔

چون کا فرادستم پرستند مسیح را
 غیور می خدا بسرش کرد ہم سرم
 ایک منم کہ حسب بشارتیم
 عیسیٰ کجاست تا بند یا ہم بنم
 والدہ کہ بچوشتی نوحم ز کردگار
 بے دولت آنکہ دور بماند ز لنگرم

خدا نے قادیانی کو
 عیسیٰ کا ہمسرنا کیا

جذاریانی کے لنگرو
 الگ ہوا وہ دروست ہے

پس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح معبود ہونا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی حالت سے محفوظ
 اور مصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور اجر اور ثبوت ایمانی کے وہ متحق ٹھہر گئے ہیں۔ ازالہ ص ۷۹
 (۷) قانون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیا اور محدثین کی وحی شیطان
 انبیا اور محدث کی وحی شیطانی فعل میں ہوتی ہے
 کے دخل سے منترہ کی جاتی ہے۔ ازالہ ص ۷۵

(۸) شیطانی فعل کہی انبیا اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے۔ ایسا
 ہی غیل میں ہی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ

کہی شیطانی فعل انبیا
 کی وحی میں ہو جاتا ہے

بدل کر بعض لوگوں کے پاس جاتا ہے چنانچہ مجموعہ نورات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چاروں
 نبی نے اس کی فتح کے بارہ میں پیشگوئی کی اور وہ چھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ
 وہ اسی میدان میں مر گیا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک
 روح کی طرف سے تھا نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں ہوتا اور ان نبیوں نے

چار سو بی کو شیطانی وحی
 ہوئی اور وہ چھوٹے نکلے

دھوکا کھا کر تباہ سمجھ لیا تھا۔ اب خیال کرنا چاہئے کہ قرآن کریم کی رو سے الہام اور وحی میں فعل
 شیطان ممکن ہے۔ اور اسی بنا پر الہام و لاہیت یا الہام عامۃ و نبیین بجز مواہفت و مطابقت
 قرآن کریم کے حجت ہی نہیں۔ ازالہ ص ۶۲

(۹) انبیا سے یہی اجتہاد کے وقت اسکاں مہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواجہ جس کا ذکر

انبیا کا خب و وحی مہو و خطا ہے

قرآن میں ہے اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف
اوٹھا کر گئے مگر گرفتار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ کی خواب وحی میں
داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ ایسا ہی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی بیویوں نے آپ کے دوبارہ تہہ ناپنے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا
یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن مسعود کی نسبت منہ پر وحی نہ کبھی اُتالی۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے چہرہ میں غلیظ

(۱۰) مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارہا اوہوں نے
کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور بھی ظہور میں آیا۔ ازالہ ۷۸ وغیرہ۔

سچا کی پیشین گوئیوں
عنہ ظہور میں آئیں

(۱۱) مسیح کی پیشین گوئیوں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت بخیر مہول اور مالمول اور
کاہنوں اور سوزخوں کے طریقہ بیان سے مشابہہ ہیں۔ براہین احمدیہ تمہید (۶)

۴۔ معجزات انبیاء صلوٰ اللہ علیہم

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں :-

ایک وہ جو محض سماوی اسودتوں میں جن میں انسان کی تدبیر اور عقل کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔
جیسے شق القمر جو ہمارے نبی کا معجزہ تھا اور خدا تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک سستہ ساز اور کامل
نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

معجزات آسمانی اور قدر

دوسرے عقلی معجزات ہیں جو اس خارق عادت عقل کو ذریعہ سے ظہور پذیر ہوتے ہیں جو الہام الہی
سے ملتی ہے۔

(۱) پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی
ہو جو ایک سچی کا کہلونا کسی گل کے دبا سے یا کسی پہونک کے مار سے پرندوں کی طرح پرواز
کرتا ہو یا بیرون سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یعنی حق کے ساتھ بائیس برس
کی مدت تک نجاری کا کام ہی کرتے رہے۔ ازالہ ۳۳ و ۳۴

سچا کو اجاڑا ستوا
دنیویہ کا انکار

اور پرانا فلسفہ بالاتفاق اس بات کو بحال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خلی جسم کیسا ہتھ
 گڑھ ہرگز تک ہی پہنچ سکے۔ بلکہ علم طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس اس
 جسم کا کردہ ماہیتاب یا کردہ آفتاب تک پہنچنا کتنا عقدر لغو خیال ہے۔ بلکہ وہ ماہیت اعلیٰ درجہ کاشف
 قادیانی ہی ایسے تھا۔ اور اس قسم کے کشغزل میں مولف خود صاحب تجربہ ہے۔ ازالہ حجاب و حجاب
 کشت کر رہا ہے۔ مگر قادیانی صاحب نے منجبرہ شق القمر کے اقرار کے وقت پر الہی اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو
 ملحوظ نہ کیا کہ یہ شق القمر خلاف قانون کیسے ہو گیا؟

۵۔ قرآن قادیانی صاحب

(یعنی وہ مخاطبات و مکالمات ربانی جن پر قادیانی صاحب بطور وحی مُشرّف ہوئے)

(۱) یا عیسیٰ الذی لا یصلح وقتہ - یعنی اے عیسیٰ (جس کا وقت ضائع نہ ہوگا)
 (۲) انت منی بمنزلہ لا یعلمہا الخلق - تو مجھ پر میری مرتبہ میں ہے کہ اوس کو مخلوقات میں جتنی
 (۳) انت منی بمنزلہ لا تحدی و تقریبی فحان ان تعان و لغت بین الناس - یعنی تو مجھ سے میری
 تو محدود و تفرید کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آ گیا ہے کہ تو دیکھا جائے اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔
 (۴) هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظهر علی الدین کلہ - یعنی وہی خدا ہے
 جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اوس کو سب دینوں پر غلبہ دے۔
 (۵) قل الی امرت و انا اقول المومنین - کہہ دے میں مومنین اور مجھے پہلا مومن ہوں۔
 (۶) انت معی و انا معک خلقت لک لیلۃ و نہاراً - یعنی تو میرے ساتھ ہے اور میں تیرے ساتھ
 ہوں اور تیرے ہی رات اور دن میں پیدا کیا۔

(۷) اعمل ما شئت فانی قد غفر لک - یعنی جو چاہے تو کر میں تجھے بخش دیا۔ براہین منہ
 (۸) انت بمنزلہ لا یعلمہا الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔ ایضاً

(۹) یا احمد فاضل الرحمة علی شفقتک انا اعطیناک الکوثور فصل لربک وانحر ان شانک هو الابطور۔

واقم الصلوة لذكرك۔ مائة براہین۔ اے احمد تیرے لبوں پر رحمت بہتی ہے اور تجھے
ہمنے کوثر ویدیا ہے پس اللہ کی نماز پڑھ اور قربانی کر۔ تیرا دشمن گہاٹے میں ہے۔ ایضاً

(۱۰) بتاک بتری۔ نیز ابھی میرا بھیج رہے۔ ایضاً۔

(۱۱) وضعنا عنک و زک الذی انقض ظہرک و مرعناک ذکرک۔ ایضاً۔ تیرا بوجہ جو تیری پیچھے
توڑ دیا تجھ سے اوٹھا دیا اور تیرا ذکر اور نپا کر دیا۔

(۱۲) انک علی صراط مستقیم و جہا فی الدنیا و الاخرۃ و من المقربین۔ مائة توسیدی راہ پر ہے
دنیا اور آخرت میں تو جو جاست والا۔ قریب۔

(۱۳) یا عیسیٰ الیٰ منبتک و رافک الیٰ وجاعل الذین استعولک فوق الذین کفرو الیٰ یوم القیامۃ ثلثۃ

من الاولین و ثلثۃ من الاخرین۔ براہین احمدیہ ۵۵۔ اے عیسیٰ میں تجھے کامل ابھرنے کا
یا وفات دون کا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور تیرے تابعین کو منکرون پر قیامت تک غلبہ بخونگا
پہلوں میں سبھی ایک گردہ ہو اور پچھلوں میں سبھی ایک گردہ ہو۔ اے عیسیٰ کو نام سبھی عیسیٰ (یعنی قادیانی) ہے

(۱۴) الیٰ من فیک و رافک الیٰ۔ براہین ۵۵۔ الیٰ رافک الیٰ۔ براہین ۵۵

میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ میں تجھے اپنی طرف اوٹھائیوا ہوں۔

(۱۵) تموت و انا راض منک فادخلو الجنة انشاء اللہ آمین۔ تو مر گیا اور میں خوش ہوں گا پس
اللہ کی بہشت میں داخل ہو جاؤ امن کے ساتھ۔

(۱۶) سلام علیکم طہتم فادخلوها آمین۔ تمہارا سلام تم خوش ہو اور امن کیساتھ داخل ہو جاؤ۔

(۱۷) سلام علیک جعلت مبارکاً۔ انت مبارک فی الدنیا و الاخرۃ۔ تیرے پر سلام تو مبارک بنایا گیا
ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

(۱۸) اذکر نعمتی الیٰ نعمت علیک و الیٰ فضلک علی العالمین۔ جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں اول کو
یاد کرو اور تجھی میں نے تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

(۱۹) لا تخف ابا عبد الله (علی) - براہین ص ۵۵ - تو خوف نہ کر کہ تو ہی غالب ہے۔

(۲۰) یا داؤد عامل بالناس سرفقا و احسانا - ص ۵۵ - اے داؤد لوگوں کیساتھ رفق و احسان ہی معاملہ کر۔

(۲۱) واما بنعمۃ ربک فخذن - تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔

(۲۲) انت محدث اللہ فیث مادۃ فاروقیۃ - تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں مادہ عارفی کا جوڑ

(۲۳) سلام علیک یا ابراہیم انک الیوم ہرلینا مکیں امین ذو عقل متین - حبیب اللہ خلیل اللہ

اسد اللہ - وصل علی محمد - آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور مکیں ہے۔

ذو عقل ہے - اللہ کا حبیب ہے - اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ - اور محمد پر سلام کہہ

(۲۴) ما وذلک ربک و ما قی - تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ تنگ رکھا۔

(۲۵) الم نشرح لک صدرك - کیا تیرا سینہ ہم نے کھولا نہیں۔

(۲۶) الم نجعل لک سمولۃ فی کل امر - کیا تیرے لئے ہر کام میں سہولت نہیں کی۔

(۲۷) بیت الفکر بیت الذکر و من دخلہ کان امنا - براہین ص ۵۵ - بیت الفکر سے مراد

وہ چوہا رہے جس میں یہ عجیب کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہی اور بیت الذکر

مراد وہ مسجد ہے جو اسکے پہلو میں ہے جو اس میں داخل ہوگا وہ سو فی خاتمہ سے امن میں آجائیگا۔

(۲۸) ینصرک اللہ فی مواطن - کتب اللہ لا غلبۃ لانا و علی - ص ۵۵ - کئی جگہ تجھے اللہ مدد دے گا

اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب رہیں گے۔

(۲۹) یا احمد بآرک اللہ فیک ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی - ص ۵۵ - اے احمد تجھے خدا

یہ کثرت دے اور جب تو نے چلایا وہ اللہ کا چلانا تھا۔

(۳۰) الرحمن علم القرآن - لتندسر قوما اندس ابائکم و لتستبین سبیل المجرمین - قرآن نے قرآن

سکھلایا تاکہ تو اس قوم کو ڈراے جنکے باپ ڈرا گئے اور تاکہ برکاروں کا طریق ظاہر ہو جاوے۔

(۳۱) قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یمسککم اللہ انا کفیناک المستعینین - براہین ص ۵۵ - کہہ

اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو تجھے ہمنے مخرون کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

(۳۲) هل انبکم علی من تنزل البشایطین تنزل علی کل اذاک اشیم - میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ شیطان اوسے پراوترتے ہیں جو گنہگار اور جھوٹ بولتے ہیں۔

(۳۳) قل عندی شہادۃ من اللہ فملا انتم من منون مسلمون - منہ سے کہہ دے، میرے پاس اللہ کی گواہی ہے۔ کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے۔

(۳۴) ولا تقولن شیئ انی فاعل ذلک عند او یخوفنک من دونہ - تو کسی کام کی نسبت مت کہو کہ میں کل کروں گا۔ اور تجھے اس کے سوا خوف دلائیں گے۔

(۳۵) انک باعیننا سمیتک المتوکل - تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام نہیں متوکل رکھ دیا ہے۔

(۳۶) یحییٰ ک اللہ من عرشہ محمد ک نصلی - تجھ کو خدا اپنے عرش سے صفت کرتا ہے تیری صفت اور نماز ہم کو، میں

(۳۷) یریدون ان یطغیوا لہم اللہ یا فاعلہم واللہ متم لہم وہ لو کہ الکافرون - سبقتی فی قلبہم الکتاب وہ خدا کے نور کو مجھ بے ناچاہتے ہیں اپنی زبان سے اور اللہ اپنے نور کو پورا کرے گا اگرچہ کافرون کو نہ بہاے۔ ہم عنقریب اول میں رعب ڈالیں گے۔

(۳۸) اذا جاء نصر اللہ والفتح وانتم امر الزمان الینا - جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے گی اور زمانہ کی حکومت ہمارے پیچھے ہوگی۔

(۳۹) صدنا تاویل روای من قبل قد جعلہا ربی حقاً - یہہ اول خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے دی ہیں اور خدا نے اول کو سچا کیا۔

(۴۰) قل رب ادخلنی مدخل صدق و امازنی بک بعض لانی لعدہم او تنوفینک و ما کان اللہ یغیبہم و انت فیہم - کہہ دے، اے رب سچائی کی جگہ لیا۔ یا تو بعض وعدے پورے کرے گیے یا تجھے پورا کریں گے جس قوم میں تو ہے خدا اوس کو عذاب دے دے گا۔

(۴۱) یاتون من محل فی عمیق - منہ سے ہر طرف سے لوگ تیرے پاس آئیں گے۔

(۴۲) ینصرک رجال توحی الیہم من السماء - وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان سے وحی کریں گے۔

(۴۳) انا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تأخر - تجھے ہم نے ظاہری فتح دی

تاکریرے اگلے پچھلے گناہ خدا بخشتے۔

(۴۴) ولو كان الايمان معلقا بالثياب لئلا - اگر ایمان ثریا میں معلق ہوتا تو بھی اوس کو پالیکا۔

(۴۵) يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر ۲۲ - اے مدثر کھڑا ہوا اور لوگوں کو ڈرا اور خدا کی بڑائی بتا۔

(۴۶) يا احسن اسمك ولا تسم اسمي - اے احمد تیرا نام پورا ہوگا اور میرا نام پورا نہ ہوگا۔

(۴۷) واتن علیم ما اوحی الیک من ربک ولا تصغر لخلق الله ولا تسلم من الناس - جو میرے پر

وحی کیا گیا ہے لوگوں پر پڑھو اور مخلوقات کو میرے رسوائی نہ لے۔ اور لوگوں سے نہ ڈرو۔

(۴۸) اصحاب الصفۃ و ما ادرک ما اصحاب الصفا منی اعینم فیض من الہ مع - تیرے

صحاب صفہ اور کیسے اصحاب صفہ تواوان کی آنکھیں آنسو بہتی دیکھتا ہے۔

(۴۹) یاتی زمان مختلف بانوالج مختلفہ وترى لسنابیعہ ان یخینب حیوۃ طیبہ ثمانین حوالہ

اد قریبا من ذلک - ارالہ ۲۵ - سنی نبی عورتیں تیرے مختلف زمانہ لائیکن کے اوتیری

نسل کثیر ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دین گے اور تجھے اسی برس کی عمر یا اسکے قریب قریب پڑے گا۔

(۵۰) انت وحید فی صفرتی اختزلک لنفسی - ۲۸ - ارحین - تو میری بارگاہ میں وحید ہے اور

تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔

(۵۱) نصرت بالرحب واجبت بالصدق ایھا الصديق - تو عرب کے ساتھ فتح پایا ہے تو نے

سچائی کے ساتھ جواب دیا اے سچے۔

(۵۲) نصرت وقالوا لا یجین مناص - تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ لا یجین من

(۵۳) اذا جاء نصر الله والفتح و حیت کلمۃ ربک هذا الذی کنتم بہ تستعجلون - جب کہ اللہ کی مدد آئیگی

اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہ وہی ہے جسکے لئے تم جلدی کرتے ہو۔

(۵۴) ارددت الی استخلف فخلقت ادم الی اجل فی الارض خلیفۃ - میں نے خلیفہ بنا دیا

پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنا دیا ہوں۔

(۵۵) دنی فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی ۲۹ - دو کمان یا اس سے بھی کم قریب حاصل کر لیا۔

(۵۶) یحییٰ الدین ویقیم الشراعیۃ ۲۹۶ - دین زنن کرگیا اور شریعت کو قائم کر لیا۔

(۵۷) یا ادم اسکن انت وزوجک الجنة - اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔

(۵۸) یا مریم اسکن انت وزوجک الجنة - اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ جنت میں جا۔

(۵۹) یا احمٰل اسکن انت وزوجک الجنة - اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔

(۶۰) لغت فیک من لدنی صرح الصدق - اپنی پاس میں نے تجھ میں سچائی کی روح پہنک دی

(۶۱) انا انزلناہ قریباً من القادیاں - بالحق انزلناہ وبالحق نزل - صدق اللہ ورسولہ وکان

امراً للہ مفعولہ - قادیان کے قریب ہم نے اوس کو اتارا اور سچائی کے ساتھ اوتارا اور اتارا

الہ اور اوس کا رسول سچا ہے - اور کام ہونے والا ہے۔

(۶۲) سبحان الذی اسریٰ لبعیدہ لیلہ - ۵ - بحر سے پاک ہر وہ خدا جس نے اپنے بندہ کو اس میں کمر لایا

(۶۳) جبرئیل اللہ فی حلل الانبیاء - اللہ تعالیٰ انبیاء کے حُلّوں میں داخل ہو گیا۔

(۶۴) بشریٰ لک یا احمدی انت مرادی دہی غرست کلمتک بیدی - اے احمد تجھے بشارت ہو

تو بھی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔

(۶۵) وما ارسلناک الا رحمة للعالمین - ۵ - اور ہم نے تجھے رحمتہ للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔

(۶۶) انی ناصرک - انی حافظک - انی جاعلک للناس اماماً - اکان للناس عجبا قل فعواللہ عجیب

یحییٰ من لیشاء من عبادہ - لا یبطل عما یفعل وہم لیسئلون - وتلك الايام من اولها

بین الناس - وقالوا انی لک هذا او قالوا ان هذا الا اختلاق - میں ہی تیرا مددگار۔

محافظ - اور تجھے امام بنانے والا ہوں - کیا لوگوں کو تعجب ہے - کہہ دے العجیب ہے

جسکو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا ہے - وہ اپنے لئے پر پوچھا نہیں جاتا۔

اور لوگ پوچھے جائیں گے - اور یہ دن لوگوں میں پہرے رہتے ہیں - اور کہیں گے یہ

دن تیرے لئے کہاں؟ اور کہیں گے یہ بناوٹی بات ہے۔

(۶۷) اذ انصر اللہ المؤمن جملہ الحاسدین فی الارض فالتارہ وعدہم - قل اللہ ثم ذرہم فی

خوفهم یلعبون۔ جب اللہ مومن کو مردیتا ہے تو اس کے لئے زمین پر حاسد بنا دیتا ہے جن کی جگہ دوزخ ہے۔ کہہ دے اللہ بس ہے پھر ان کو اپنے خیالات میں کہیلو دے۔
(۶۸) تلطف بالناس و ترجم علیہم انت فہم بہتزلہ موسیٰ و اصبر علی ما یقولون۔ لوگوں سے نرمی کر اور ان پر رحم کر تو ان میں سے ہوسنی کی جا بجا ہے اور ان کے کہے پر صبر کر۔

(۶۹) قال اللہ فی حق انت متی وانا منک۔ (ضمیمہ اعتبار میں محبوبہ پر شیار پور مجریم مرتے حکیم کا پانچ سو سال کا سطر۔ کالم ثانی۔) میرے حق میں خدا کی کہتا ہے تو مجھے ہے اور میں تجھے ہوں۔

(۷۰) انا نبشرك بغلام علیہم مظہر الحق و العلما و کان اللہ نزل من السماء اسمہ عثمانی ایل یو لدک الولد و ید فی منک الفضل ان نور می ترہیب قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق۔ انا ہم تجھے ایک لڑکے کی بشارت دیتے ہیں جو مظہر الحق ہوگا گویا خدا آسمان سے اترتا ہے اس کا نام عموئیل ہے۔ تیرا لڑکا ہوگا اور تیری بزرگی حاصل کریگا۔ میرا نور قریب ہے۔ کہہ دے اللہ کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں ہر شے کے شر سے۔

(۷۱) عجل جسدہ۔ خوار۔ فلہ لصب و عذاب۔ ایک بچہ کے کا جسم ہے اور اس کے لئے عذاب ہے۔
(۷۲) یاتی قمر الانبیاء و امرک یتأتی یومہ یجیئ الحق و کشف الصدق و یخیر الخاسرین پیغمبروں کا چاند آئیگا اور تیرا حکم آئیگا جبکہ حق آئیگا اور سچائی کیلگی اور خسارہ و خسارہ میں ہوں گے۔
(۷۳) اللہ الذی جعلک اسیم ابن مریم۔ خدا وہ ہے جس نے سچ ابن مریم بنا دیا۔

(۷۴) قل انا انابہر مثلکم لوجی الی۔ اما انکم اللہ واحد و الخیر علیہ فی القرآن۔ کہہ دے میں تمہاری مثل آدمی ہوں۔ میری طرف وحی آتی ہے کہ خدا تمہارا الٰہ ہے اور تم انبیاء میں سے ہو۔

(۷۵) ولقد لبثت فیکم عمر من قبلہ فلا تعقلون۔ و قالوا ان هذا الا افتراء قل ان ھدی اللہ ھو الھدی الا ان حزب اللہ ہم الغالبون۔ البیس اللہ یکاف عیدہ فیراۃ اللہ عما قالوا و کان عند اللہ وجہاً واللہ موہن کید الکافرین و لیجعل آیتہ للناس و رحمۃ مناں کان امرا مقضیا۔ قول الحق الذی فیہ تمترون۔ میں کتنے دن اس سے پہلے تم میں رہا

لیکن وہ نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں یہہ انفرادی ہے۔ کہہ دے اللہ کی ہدایت کی ہدایت ہے۔ اللہ کے لشکر کو ہی غلبہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندے کے لئے بس نہیں۔ اللہ نے اس کو اس کے کہنے سے بری کر دیا اور اللہ کے نزدیک وہ وحیہ تھا۔ اور اللہ ان کے مکر کو مسترد کر لیا اور اس کو آرمیوں کیلئے ایک نشانی بنا دیا اور اللہ کا کام ہو تو لاہوتے یہ ایسا سچا قول ہے جس میں کوئی شک نہیں۔ (۷۵) انت من مائنا و ہم من فتن۔ تو ہمارے پانی سے ہے اور دوسرے گندے پانی سے۔

(۷۶) و اذا قيل لهم امنوا انما امن الناس قالوا لولا الف من كما امن السعواء الا انهم هم السعواء و لكن لا يعلمون۔ جب ان کو کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کہ آیا ہم جاہلون کی طرح ایمان لائیں۔ مگر دراصل وہی جاہل ہیں اور جانتے نہیں۔

(۷۷) كنت كنز مخفيا فاحببت ان اعرف۔ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا اور ظاہر ہونے کو چاہا۔ (۷۸) ان الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله مرد عليهم رجل من فارس۔ جو کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے روکے ان پر ایک فارسی آدمی نے بروز کیا۔

(۷۹) يا احمد اجيب كل دعائك الا في شركائك۔ اے احمد تیری ہر دعا قبول مگر تیرے شرکوں کے حق میں قبول نہیں۔

(۸۰) و قالوا متحلل فيها من يفسد فيها قال اني اعلم ما لا تعلمون۔ اور کہے کیا تو ہم میں بفسد کر بھیجتا ہے۔ کہا میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔

(۸۱) و قالوا الكتاب متلى من الكفر و الكذب قل تعالوا نذبح ابنا لنا و ابنا تم و تسلمونا و نسلمكم انفسنا و انفسكم ثم نبذل فنجعل لعنة الله على الكاذبين۔ اور کہے یہ کتاب کفر سے اور جھوٹ سے بہری ہے کہہ دے آؤ ہم اپنے لڑکوں بالوں اور عورتوں اور اپنے کو لا کر مبارکہ کریں اور جو لوگوں پر لعنت بھیجیں۔

(۸۲) و انظر اني و جلالتي انك انت الاعلى۔ میری عزت اور جلال کی قسم کہ تو ہی غالب ہے۔

(۸۳) اصنع الفداک يا عيننا و رجينا ان الذين يبايعونک انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم

ہمارے سنا کشتی بنا جو لوگ تجھے سبعت کین کر وہ خدا سبعت کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ غائب ہے۔

(۸۴) نادانی و کلمنی انی مرسلک انی قوم مفسدین وانی جاعلک للناس اماما وانی مستخلفک اکراما لکما جرت سنتی فی الادیان۔ تجھے خدا نے پکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدوں کی طرف بھیجوں گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلوں میں رہی۔

(۸۵) انک انت منی المسیم ابن مریم وارسلت لیتهم ما وعد من قبل ربک الاکرام۔ تو مجھے میری سچ ابن مریم ہی ہے اور تجھے اتمام وعدہ کے لئے بھیجا ہوں۔

(۸۶) واخبرنی ان عیسیٰ بنی اللہ قد مات ورافع من صلی اللہ علیہ وسلم کان له ان یزل الارض وکما الباقین و قال سبحانہ انک انت صوفی حلل البروز وھذا هو الوعد الحق الذی کالست المرؤذ ناصدع بما لو مروا لتخف السنۃ الجاحلین۔ (مکتوب عربی)۔ اور مجھے اوس نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ مر گیا ہے اور اس دنیا سے اڑھایا گیا ہے۔ پس اس کا اوتارنا بجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کئے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حکم میں ہے اور یہی حق کا سچا وعدہ ہے جو حجاب سے ستر مر سوز ہے۔ پس اگر کو حجاب الہی اور جہا لوں کی زبان سے نہ ڈر۔

(۸۷) انت اشد مناسبتہ لعیسیٰ بن مریم و اشبه الناس بہ خلقا و خلقا و زمانا۔ (ازالہ متکلم) تجھے عیسیٰ سے شدید مناسبت ہے اور باعتبار قنطرت اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہ ہے۔

۴۔ علما ء اجماعیہ

جو علماء کہ عیسےٰ کی موت کے قابل نہیں بلکہ اوں کی حیات اور رفع الجسم کے قابل ہیں وہ صبیحے سب خدایت متحقق ہیں۔ اوں کی قول بالکل خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طرح طرح کے

عذاب کے مستحق اور ختم اللہ علی قلوبہم بین داخل۔

اور اکثر اُمت محمدیہ یہودی ہو جانے کے سبب جس طرح کہ سوس کے بعد چودہ سو برس گزرنیکے
عیسیٰ بن مریم یہودیوں کی اصلاح کیلئے آئے اسی طرح حق تعالیٰ نے مجھے محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعد عیسیٰ بن مریم ٹھہرا کر اور اُمت محمدیہ کو یہودی ٹھہرا کر ان کی اصلاح کے لئے بھیجا ہے۔
اور اُمت کے علماء کو ان الفاظ کے ساتھ خطاب کیا ہے کہ:۔

تقادیانی حبیب کا علماء کو
یہودی اور یہذرت
اور صلوات اللہ علیہ

”اے بد ذات فرقہ سولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے؟ کب وہ وقت آئیگا
کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اے ظالم سولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بڑائی کا پیالہ پیا
جہی عوام کا لانا کام کو ہی پرایا۔“ انجام اہم صلا۔

اور اپنے وقت کے نو علماء کو جن میں اکثر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی برکت سے مدارج
فنائی اللہ اور بقا بالہ تک پہنچے ہوئے ہیں جیسے حضرت شیخ الکبش سجادہ نشین حضرت شاہ
سیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ غلام نظام الدین بریلوی اور حضرت مولوی محمد حسن امروہی
اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی ہیں جن کو بایں الفاظ جو تہذیب اور انسانیت کے درجہ سے بہت

سین تقوہ کرتا ہے کہ ان نو علماء کا پچھلا جو اندھا
شیطان اور غول گمراہ ہے جسکو رشید گنگوہی کتہ
ہیں جو امروہی کی طرح بد بخت اور ملعونوں میں سے
ہے اور ان کے ساتھ ہم دو مشہور شائخ کا ذکر کرتے
ہیں یعنی شیخ الکبش تونسوی اور شیخ غلام نظام الدین
بریلوی۔ پس شیخ تونسوی میں تجھے جانتا ہوں
کہ تو ان آٹھوں کا سرور ہے اور ان باغیوں کا گویا
تو امام ہے اور غوامیت اور ضلالت میں گویا تیرے
شاگرد ہیں یا تیرے جادو کئے ہوئے ہیں پس تو

واخرہم الشیطان الاعلیٰ والغول الاعویٰ یقال لہ
رشید المجتہد وحقیقی کلام دہی ومن الملعونین
ومن کرہم الشیخین المشہورین یعنی الشیخ الکبش
التونسوی والشیخ غلام نظام الدین البریلوی فایضا
الشیخ ابی اعلم انک رئیس هذه المماتینۃ کفلا امام
تلك الغنۃ الیاعینۃ ومن لک لک لک لک لک لک لک لک لک
او کا مسخوین فاتی مجیک درجک و جمع
کل دجک و تحت الواقع الا فتان و اتی مج
جموعک من اجل العدوان و صل علی کحبشی

اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آ- اور اپنے کل مکروں کو جمع کر اور قسم کے فتنے تراش کر اور اپنے اہل عدوان جماعتوں کو لا اور مجبوراً خوشی کی طرح حملہ کرنے کے بعد پر حملہ کیا- اور دوسرے علماء جو آپ کو مولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور جاہل ہیں

صا علی کعبۃ الرحمان- واما الاخر فالدین سمو القسوس لودین مع کونہم من الخاویں الجاحیلین فغزۃ الکتاب عن ذکرہم ولا تنجس الصحیفۃ من کثرة ذکر الجاحیلین الذین یقلدون اکابرہم و لیسوا من المتدبرین- مکتوب عربی ۲۵۲ و ۲۵۳

ہم اون کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں اور زیادہ خیبتوں کے ذکر سے اپنی کتاب کو پلید نہیں کرتے جو کہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور عقل و فکر نہیں رکھتے- مکتوب عربی ۲۵۴

تفسیر قادیانی جو اون کو الہام ہوئی

قادیانی کی تفسیر قرآن ازالہ کے ۲۷۷ میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی لوگ اس بات کی شہی مارتے ہیں کہ ہم بڑے متقی ہیں- میں نہیں جانتا کہ نفاق سے زندگی بسر کرنا اونہوں نے کہاں سے سیکھا ہے- کتاب آہی کی غلط تفسیروں نے اونہیں بہت خراب کیا ہے اور اون کے دلی اور دماغی قوی پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے- اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب آہی کے لئے ضروری ہے کہ اس کی ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے- کیونکہ حال میں جن تفسیروں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک سیرت میں قرآن کی مزاحم ہو رہی ہیں- اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے- قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں کو مٹ گئی ہے کہ اگر کوئی قرآن آسمان پر اڑھایا گیا ہے- وہ ایمان جو قرآن نے سکھایا تھا اوس سے لوگ بے خبر ہیں- وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اوس سے لوگ غافل ہو گئے ہیں- مان سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں مگر قرآن اون کے حلق سے نیچے نہیں اترتا- انہیں معنون ہے کہ اکیا ہے آخری زمانہ میں قرآن آسمان پر اڑھایا جائیگا- پھر انہیں حدیثوں میں لکھا ہے کہ یہ دو بارہ قرآن کو زمین پر لانیوالا ایک

سورۃ میں قرآن کی فطرتی سعاد کے خلاف ہیں اور مذہب

فارسی الاصل ہوگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لو کان الایمان معلقاً بالثیاب لئلا یزل من فامیں۔ یہ حدیث درحقیقت اُسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علی ذہاب یہ لقادسرون میں اشارۃً بیان کیا گیا ہے (یعنی سورۃ ۱۲۴ آیت ۱۲۴ زماۃ خدر) انتہی۔

پہرہ ۳۱ میں لکھا کہ عادت اللہ پر ایک کامل ٹہم کے ساتھ ہی رہی ہے کہ عجائبات مخفیہ و فانی اور سپر ظاہر ہوتے رہے ہیں بلکہ بسا اوقات ایک ٹہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر القا ہوتی ہے اور اصل جہنی سے پہرہ کوئی اور مقصود اوس سے ہوتا ہے جیسا کہ مولوی عبداللہ صاحب مرحوم غزنوی (جو غزنی سے اپنی لاندہ بھی) اور وہابیت کی پاداش میں لکھا کہ اگرچہ اور جن کی بدولت پنجاب عبدالغفری کا الہام میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ الہام ہوا قلنا یا ادا کوئی بردا سلاماً۔ مگر میں اس کی معنی نہ سمجھا۔ پھر الہام ہوا قلنا یا حبیب کوئی پھر سلاماً۔ تب میں سمجھ گیا کہ نار سے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پہرہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق۔ اور اس سے مراد صلی معنی نہیں تھے بلکہ یہی مراد تھی کہ مولوی صاحب کو بہتانی ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ آجائے اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات فرقانی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر کوئی اور معنی مراد لئے ہیں۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب ہی مولوی عبدالغفری کی اقتدا کر کے جو فرقہ و بابیہ کے منفذ اور تفسیر دینی میں ازالہ الادام کے خلاف میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات اکثر بذریعہ الہام میرے پر کھلتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیر وں میں ادوں کا نام و نشان نہیں پایا جاتا مثلاً جیہ جو اس عاجز پر کھلا ہے کہ ابتدا سے خلقت آدم سے جنت و راحہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ بعثت تک مدت گذری تھی وہ تمام مدت سورہ العصر کے اعداد و حروف میں بحساب قمری مندرج ہے یعنی چار ہزار سات سو چالیس۔ اب بتلاؤ کہ یہہ دقائن قرآنیہ جس میں قرآن کریم کا عجز نمایاں ہے کس تفسیر میں لکھا ہے؟

سورہ البقرہ القدر الابرار

الیسا ہی خدا تعالیٰ نے میرے پرہیزگار کو سوار قرآنہ کا طائر کیا کہ انا انزلناہ فی لیلة القدر کے عرف بیہوشی نہیں کہ ایک بابرکت رات جو جس میں قرآن شریف اوترا۔ بلکہ باوجود ان حنون کے جو بجائے خود صبح میں اسی شے کے لطف میں دوسرے یعنی پہلی میں جو سالہ فتح الاسلام میں درج کی گئی ہیں (یعنی لیلة القدر سے رات نماز نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوجہ ظلمت رات کے ہرنگاہے اور وہ نبی یا اؤس کے قائم مقام مجاہد کے گزر جانے سے ایک ہزار مہینے کے بعد آتا ہے۔ فتح الاسلام ص ۵۵) اب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہیں؟ - انتہی - ازالہ ص ۳۱ -

قادیانی اور غزنوی کی تفسیر غلط اور لٹھی اور تیسری ہے

ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جواب الہام کو اؤس ظاہری شریعت کے مخالف ہو جو قلماً بعد نقل مدون ہے وہ تلبیل لیس سے ہرگز محفوظ نہیں ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر فتویٰ حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتا دیں کہ قادیانی صاحب اور اؤس کے مقتدا عبد اللہ غزنوی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقولہ کی کس قدر مخالف ہیں۔ کیونکہ آئیہ قلنا یا ناکونی برداں سلاما میں نار سے نماز نماز وردی ہے جواب الہامی صلوات اللہ علیہ پر برد اور سلام ہو گئی اور آئیہ رب ادخلنی مدخل صدق میں داعی سے خود ذات رسول المصلی اللہ

علیکہ وسلم منصوص ہے اور مدخل صدق اور مخرج صدق عن تقادہ فی قولہ رب ادخلنی مدخل صدق سے مدینہ اور مکہ مقصود ہے جیسے کہ تقادہ رضی اللہ تعالیٰ الیہ اخرجہ اللہ من مکہ مخرج صدق عنہ سے مروی ہے۔ دیکھو ازالہ الحفا ص ۲۰ - مگر جائے دادخلہ المدینۃ مدخل صدق ازالہ الحفا ص ۲۰

افسوس ہے کہ اس پولوی نے حکومت کفر کو مدخل صدق کیونکہ سمجھ لیا۔ اور چار ہزار سات سو چالیس برس کی مدت حضرت آدم اور حضرت محمد مصطفیٰ صلوات اللہ علیہما کے درمیان ہوئی قادیانی صاحب نے کہاں سوادراک کی؟ - حالانکہ شیخ سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ برزخیہ میں بت تحقیق تمام بقول دہب فیصلہ کر دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت حضرت آدم کے بعد چھ ہزار چھ سو برس پہلے ہوئی۔ اور خود قادیانی صاحب ازالہ الاوام کی جلد دوم میں اس حدیث کو استدلال خرچ کیا ہیں جو ابن عباس پر موقوف ہے کہ اللہ یا سبعة ایام کل یوم الف ستہ و مبعث رسول اللہ فی آخرھا

یعنی جُنَیْکاً بزرخ سات ہزار برس ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری ہزار میں سموت ہو

ہیں۔ اور سورہ لیلۃ القدر کے نزول کے متعلق ترمذی وخرج الترمذی و الحاكم و البیهقی عن الحسن بن علی

اور حاکم و بیہقی بروایت حسن بن علی تصریح فرما چکے ہیں قال ان رسول اللہ ۴ قد رأى بنی امیۃ یخطبون

کہ فرمایا اوہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی علی منبرہ رجل رجلا فساء ذلک فنزلت انا اطلبنا

دیکھا کہ بنی امیۃ آپ کے منبر پر باری باری سچ پڑکھ رہے تھے

پڑھ رہے ہیں اور خفرت کو بہر منبر پیا کہ کتنے میں مالیلۃ القدر لیلۃ القدر فی منبرہم یخبرونکم ما لکم

سورہ کوثر اور سورہ لیلۃ القدر نازل ہو گئی یعنی اس قال القاسم بن الفضل غیبتا ملک بنی امیۃ فاذا

امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ رات جس میں قرآن کیا فی القدر لیلۃ القدر ولا تنقص الالۃ الخافۃ

نزول ہوا وہ اون ہزار مہینوں سے بہتر ہے جن کے گزرنے تک بنی امیۃ ملک ملک بن گے۔

قاسم بن الفضل فرماتے ہیں کہ ہم نے اس روایت کے سنے پر بنی امیۃ کی سلطنت کی مدت حساب کی تو

وہ پور ہزار مہینہ ہی نکلے۔

مگر ہمارے بیان کے دیکھنے سے قادیانی صاحب گوش باغوش ہوں گے کہ اون کی الہامی تفسیر

کس قدر شریعت منقولہ سے باہر ہے اور اون کے اصلاحی معارف غیر مطابق شریعت ہونے کے علاوہ

حقانیت کی کس قدر دور ہیں۔

پس بطور مشتبہ منوہ خرد ہم چند آیات قرآنی کی تفسیر الہامی جو قادیانی صاحب نے لکھی ہے حسبِ قیل

اپنے جوابات کیساتھ لکھتے ہیں جس سے انصاف پسند دوستوں پر ظاہر ہو گا کہ اون کے الہامات کو

شریعت منقولہ کس قدر اوجس درجہ تک رد کرتی ہے:-

۱۔ سورہ الحمد

سورہ الحمد کی تفسیر قادیانی صاحب ازالۃ الاویام کے ص ۲۵۴ میں آئیہ اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین

التمعت علیہم کی تفسیر الہامی طور سے اس طرح لکھتے ہیں:- یعنی اے میرے خداوند جس نے جو ہمیں سبھی

پرایت بخش کہ ہم آدم صغی اللہ کے پیشل ہو جائیں رشیت بنی اللہ کے پیشل بن جائیں حضرت لوح

آدمؑ ثانی کے پیشل ہو جائیں۔ ابراہیمؑ لیل اللہ کے پیشل ہو جائیں۔ موسیٰؑ کلیم اللہ کے پیشل ہو جائیں عیسیٰؑ روح اللہ کے پیشل ہو جائیں اور جناب احمدؑ حبیب اللہ کے پیشل ہو جائیں اور دنیا کے ہر ایک صدیق و شہید کے پیشل ہو جائیں۔ اب ہمارے علم و جو پیشل ہونیکے۔ جو کے کو کفر و الحاد خیال کرتے ہیں انہیں شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے اس ممکن ان حصول مرتبہ کی بشارت دی جائے اوس کو بلکہ اور کافر اجہمتی ہٹیراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر مستلادین کہ اگر اس آیت کریمہ کے یہ معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کر دیے تو اور کیا معنی ہیں؟ اور اگر یہ معنی صحیح نہیں ہیں تو پھر اللہ جل شانہ کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحبکم الله۔ اب سوچنا چاہئے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب بن گیا تو کیا اوس محبوب کا پیشل ہی ہو گیا؟ ابھی غیر پیشل رہا؟۔ افسوس! آج تک جتنے را کا بر تصوفین گذرے ہیں اولین سے لیکر کوہی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں پیشل الانبیاءؑ کی راہ کھلی ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرتؐ خوشخبری فرما گئے ہیں کہ علماء امتی کا نبیا یعنی اسرئیل اور حضرت یازیدؑ بطامی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطاء لعل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں ہی آدم ہوں میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں میں ہی موسیٰ ہوں میں ہی عیسیٰ ہوں میں ہی محمد ہوں جسے اللہ علیہ وسلم اور ستر مرتبہ کافر اور محمدؐ ہٹیرا کر بطام سے لگا کر گئے ہیں۔ لیکن اوس زمانہ کے گزرتے ہی پہر علماء و اہل کفر ایسے معتقد ہو گئے کہ اوان کے شطحیات کی ہی تاویلین کرنے لگے۔ اور جہاں وہی جیسے قدیابی حسب کی تائید میں فتوحات مکیہؑ کی عبارت نقل کر دی کہ غایتہ الوعدۃ ان یرکان النبی عین ما طہر و لا یجوز کما دایت رسول الله وقد عاقب ابن حزمہ المحدث فذاب احدہما فی الآخر فلم یزل الا واحد وھو رسول الله فمد غایتہ الوعدۃ وھو المعرۃ بالاتحاد۔

رسول الله فمد غایتہ الوعدۃ وھو المعرۃ بالاتحاد۔

جذبہ شوقی بحسبیت میان میں تو	کہ قریب آمد و نشد خست نشان میں تو
------------------------------	-----------------------------------

الی آخرہ انتہی

مجمع تفسیر مگر ہر ایت پسند و دستون پر ظاہر ہوگا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم

فرما رہا ہے کہ وقت مناجات انہیں لوگوں کا طریقہ اور اقتدار مجہد سے طلب کرو جن کو نعمائے الہی عطا ہوئے ہیں یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحین۔ جیسے کہ ایک دوسری آیت میں ظاہر ہے اور جیسے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی کہ اصحابی کا لغوم یا ہم اقتدا ہم اہتدیم یعنی میرے اصحاب ستاروں کی صفت ہدایت میں مشابہت رکھتے ہیں پس ان میں سے جن کا اقتدار کرو گے صراطِ مستقیم پر چلے گے اور نیز فرمایا۔ اقتدا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر۔ یعنی میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدار کرو۔ پس صراطِ مستقیم جو صراطِ انبیاء اور شہداء اور صالحین اور صدیقین ہے اسکی راہتدرا اویں کی اقتدار کے بغیر حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اور یہ کہ قدر رسوا دی ہے کہ جن کی اقتدار کرنے سے صراطِ مستقیم کی ہدایت ہوتی ہے انہیں کی مثل عقدا ہوئی کی دعا مانگی جائے یا انہیں کا مشیل ہونے کا ادعا کیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کیا۔ حالانکہ حرف کا ف فقط کسی ایک صفت میں تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ تمامی صفات میں۔ پس کوئی امتی کسی نبی کا ہمسر اور مشیل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ فقط صراطِ مستقیم پر چلنے سے تشبیہ ہو سکتا ہے جب تک کہ اوسکو شہادت کا ذائقہ نہ چکھایا جائے اور نہ صدیق ہو سکتا ہے جب تک کہ حضرت صدیق کی طرح سالبا سال غوش نبی میں پرورش یافتہ نہ ہو پھر کوئی صراطِ مستقیم سے جھکا ہو اور ان کا ہر تہ یا مشیل ہو نیکادوئی کس طرح کر سکتا ہے؟ علی الخصوص سید الانبیاء محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا مشیل ہونا یعنی اویں کا ہم صفت ہونا۔ حالانکہ علماء نے تصریح کر دی ہے کہ ۱۔ مثل النبی محمد قد امتنع ۲۔ من قال بان مکان صارہ کفلا یعنی محمد کا مثل یا مشیل متنع ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ اور شیخ شرف الدین ابو صیری تصبیہ بردہ میں کہتا ہے کہ

منزہ عن شریک فی عبادتہ	تجوہر المحسن فیہ غیر منقسم
اور منزہ از شرکاء اند محسن آمو	جو صہ حسن محسنہ باو دانہ درج
مان یہ سچ ہے کہ بایزید بطنی علیہ الرحمۃ سے کہا کہ میں ہی آدم ہوں میں ہی شیت ہوں میں ہی نوح ہوں اور میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں لیکن قادیانی صاحب بایزید کا یہ قول نقل کرتا ہوں گے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جبر میں اللہ کے سوا کوئی نہیں دیکھتے ہیں۔ ۱۔	بایزید کا قول کہ میں ہی شیخ ہوں کہ وہ جبریت

با مریدان آن فقیه محترم
 گفت ستانه عیان آن ذوق
 چون گذشت آن حال گفتند شصت
 گفت این بار اگر کم این مشغله
 حق منته از تن و من یا تنم
 چون وصیت کرد آن آزاده مرد
 مستگشت و باز استغراق رفت
 عشق آمد عقل او آواره شد
 عقل خود شعله است چون سلطان برید
 عقل سایه حق بود حق آفتاب
 چون پری غالب بود بر آدمی
 هر چه گوید آن پری گفته بود
 چون پری را این دم و قافون بود
 چون بهای بخودی پروا نکرد
 عقل او سیل تهمید در بود
 نیست اندر حجب ام لا حجاب
 آن مریدان مجسمه در هم آمدند
 هر یک چون محمدان در گرد کوه
 هر که اندر شیخ تیغی غلیظ
 دانکه او را از خم اندر سینه زد
 یک اثر نه بر تن آن ذوق

بایزید آمد که یزدان ناک منم
 لاله الا انا ما فاعبدون
 تو چنین گفتی و نبود آن صلاح
 تیغها بر من زنی در آن دم بدم
 چون چنین گویم بسایه کشتن
 هر مرید کاردی آماده کرد
 آن وصیت هاش از خاطر رفت
 صبح آمد شمع او بیچاره شد
 شمع بیچاره در گنج خنجر
 سایه را با آفتاب او چنان
 گم شود از مرد و صفت مرد می
 زین سر نه زان سر گفته بود
 کرد کار آن پری خود چون بود
 آن سخن را بایزید آفت از کرد
 زان قوی تر گفت کا دل گفته بود
 چند جوئی در زمین و در سما
 تیغها بر جسم پاکش نه زدند
 کارد میسر ز پی خود را بستاند
 باز گونه او تن خود می دید
 سینه اش بشکافت شد مرده بد
 و آن مریدان خسته و غرق خون

روز گشت و آن مُردیان کا ستہ	نوحہ ہا از جان شان بر جاتہ
پیش او آمد ہزاران مردون	کاسے دو عالم دج در یک پیرن
این تن تو گرتن مردم بدے	چون تن مردم ز خجہ گرم شدے
با خودے یا بخودے دو چار زد	با خود اندر دیدہ خود خار زد
اے زوہ بر خود ان تو ذوالفقار	بر تن خود پسرنی آن ہوشدار
زانکہ بے خود فانی است و این است	تا ابد در ایمنی اوسا کن است
نقش افغانی وادش آئینہ	غیر نقش روے غیر ان جانہ
گر گئی قفس سوے روی خود کنی	در زنی بر آئینہ بر خود زنی
در بہ بینی روے زشت آنہم توئی	در بہ بینی عیسیٰ مریم توئی
او نہ این است نہ آن اوستادہ	نقش تو در پیش تو نہ بادہ است

مگر جابے غور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگواروں نے کبھی پیشل ہونے کا دعویٰ نہ کیا اور سراسر اس میں یہ ہے کہ اون کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و بقا کے وقت اپنی ہستی نظر انداز ہوتی رہی اور آواز بلبند لپکار اٹھتے کہ

خواجہ ملوک من منم نہ من منم	جان من اوست و منم نہ من منم
فاش و نہان او منم گنج روان او منم	گوہر کان او منم من نہ منم نہ من منم

حضرت جہنید بایزید کی نسبت لکھتے ہیں کہ جہت علیہ اوقات الغفلۃ ثم صحا۔ یعنی یہ کلمات اون کے حالت شکر اور غلبہ فناء و بقا میں نکل گئے اور اسکے بعد ہوشیار ہوتے ہی توبہ کرتے رہے۔ یہی بایزید ہیں جنہوں نے عیسوی المشرک ہونے سے ایک چوٹی مار کر اوس میں جان ڈال دی اور دم عیسوی اون میں آگیا۔ مگر قادیانی صاحب نے تو اس دم عیسوی کا ہی انکار کر دیا۔ اور بہت بجزل فرق ہے غیرت کی اثبات اور غیرت کی نفی میں۔ در محبوب کا محبوب اگر محبوب ہی ہے لیکن دونوں محبوب باہم پیش نہیں ہو سکتے۔

۲- سورہ بقرہ

سورہ بقرہ ۱- فاخذتم الساعة وانتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون-

۲- واذ قلتم لنفسا فادرا تم فيها والله مخرج ما كنتم تكلمون- فقلنا اضربوه ببعضنا کن لک یحیی اللہ

الموتی ویریکم آیاتہ لعلکم تعقلون-

۳- الم ترالی الذین خر جوامن دیارہم وہم الموت حذر الموت فقال لہم اللہ موتوا ثم احيائہم ان اللہ

لذو فضل علی الناس ولکن اکثر الناس لا یفکرون-

۴- اولا کنی مر علی قرینہ وحی خاویہ علی عرشہا قال الی یحییٰ ہذا اللہ بعد موتہا فاما اللہ

ماتۃ عام ثم لبعثہ- ۱۸

قادیانی صاحب ان چاروں آیتوں کی تفسیر الہامی مین جواز الہ الا وہام کے متعدد صفحات میں مذکور ہے فرماتے ہیں کہ بیان موت بہ حقیقی موت مقصود نہیں ہے بلکہ نیند مراد ہے جو موت کی بہن ہے اور اسی طرح حیات سرمرآت حقیقی حیات نہیں کیونکہ وعدہ خدا اسی طرح ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ایک شخص پر وارد ہونا مسنوع ہیں۔ حالانکہ قادیانی صاحب کا یہہ دعویٰ بالکل غلط ہے اس دنیا میں دو موتیں ہونا مسنوع ہیں۔ بھلا خدا کی قدرت کا نامہ کے لئے کون چیز مانع ہے جبکہ وہ اپنی عجائب قدرت کی ایک نشانی کا اظہار فرمائے جو بعثت بعد الموت پر ایمان لانے کے لئے موجب حتمینا از ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ تم کو مٹھنا سے مرنے کے بعد اس لئے اٹھایا تاکہ تم شکر گزاری کرو اور دوسری آیت میں وجہ احیاء یہہ فرماتا ہے تاکہ تم اللہ کی نشانیوں کو دیکھ کر تم اوس کو جانو۔ اور تیسری آیت میں ایک فضل کا اظہار فرمایا جو ہزاروں کو بے موت بدعا سے خرقیل نبی زندہ فرمایا۔ تاکہ وہ شکر گزاری کریں۔ اور چوتھی آیت میں حضرت عزیر کے استعجاب اور بعد از عادت اللہ ہو گیا دفیہ فرمایا کہ وہ خدا کا در ہے کہ اگر کجاوے اور کوئی شے اوس کی اس عادت اور قدرت کے لئے مانع نہیں۔ پس ان آیات میں بنظر سیاق و سباق کوئی قرینہ نہیں ہے کہ جو موت اور حیات کے لفظ کو اپنے حقیقی معنی سے پہیرے بلکہ جملہ قرآن حقیقی معنی کیلئے سوکد ہیں۔

۳۔ سورہ آل عمران

سورہ آل عمران ۱۔ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلُوا رِیَاقَ اللَّهِ مِنْ الْمَصَالِحِ

یہاں قادیانی صاحب کی بحث لفظ کہل میں ہے۔ چنانچہ کہل کے معنی حلیم کر کے لکھتے ہیں کہ اس آیت مبارک میں عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ زمانہ کہولت تاکہ عمر پانے کے لئے سب سے بہترین ہیں بلکہ وہ زمانہ کہولت سے قبل مر گئے۔ اور ہم اس کی تردید قبل ازین دعویٰ اول کے طریق دوم میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ لَیْکُوْنُ لٰی وِلْدٰنٌ مِّمَّیْسَتٰی لِبَشَرٍ۔ قَالَ کَذٰلَکَ اللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاَمَّا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنُ

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف بنار کے فرزند ہیں اور بغیر مس لبشر کسی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳۔ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطِّیْنِ کَھِیئَتَہٗ۔ الطِّیْرُ فَاَنْفِخْ فِیْہِ فِیْکُوْنُ طِیْرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَاَبْرِیْ اِلَآکُمُہٗ وَاَلَا یَرٰ وَاَحٰی الْمَوْتٰی بِاِذْنِ اللّٰهِ۔

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سچ مٹی کے پرندے بنا کر اون میں پہونک مار کر سچ مچ کے جانور بنا دیتا تھا بلکہ یہ ایک قسم کا عمل المرتب تھا۔ اگر یہ عاجز اس عمل الزکب مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو اوتیس قوی کہتا تھا کہ ان انجوبہ نمایوں میں ابن مریم سر علیہ جرم نہ تھا۔

۴۔ اِنِّیْ مَتِّیْکَ دَرَافِعَکَ اِلَیّ

یہاں توفی کا معنی حقیقی موت سے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفی کا معنی یہاں خلافت موت کرتا ہے وہ کافروں میں سے اور مکروں میں سے ہے۔

۴۔ سورہ نسا

سورہ نسا ۱۔ وَاَمَّا قُلُوْبُہٗمَا صٰلِحٌ وَّلٰکِنْ شَبَّہَ لَہُمُہٗمَا

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیبی موت اون پر دار و نہر ہوئی اور وہ ختم صلیب سے

کئی دن تک بیمار رہے۔ لیکن مرہم عیسیٰ جو ابہامی مرہم ہے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگرین آ کر فوت ہو گئے۔

۲ دن من اهل الكتاب الیوم منن به قبل موته

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرثیے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مرنے پر ایمان لے آتا ہے اور اولن کو یقینی طور پر اس بات کا علم نہیں ہے کہ مسیح پھانسی دیا گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے کہ وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبعی موت سمرا اور خدا نے اس کو اپنی طرف اٹھالیا۔

۵۔ سورہ مائدہ

سورہ مائدہ و اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم

فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم
 عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اسے خدا جب تو نے مجھے ماریا تو تو ہی اون پر نگہبالتھا اور یہاں صریحاً توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ آذ ہے جو خاص زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کا ذہن میں ہے جو ماضی کو یہاں یعنی مستقبل کہے اور یہ صریح ظلم ہے۔ حالانکہ خود خدا اسکے بعد فرماتا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن کہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آذ حرف صا ہے اور قال معنی بقول ہے یعنی زمانہ گذشتہ کی گفتگو نہیں۔ بلکہ سینہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول قلابی صاحب امام بخاری یہی کاذب ٹھیرے۔ استغفر اللہ!

۶۔ سورہ العام

سورہ العام یتقواکم باللیل والعلیم ما جہتم بالانتقام باوجودیکہ یہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقتہً نیند کے ہونا فرما رہی ہے۔ لیکن قادیانی صاحب نے یہاں یہی توفی کے معنی موت ہی قرار دے دی ہیں۔

۷۔ سورہ توبہ

سورہ توبہ ہوالذی ارسل رسولہ بالحدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین صلاہ

یائیت مبارک و حقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے متعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو موعود سے حقیقت حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے۔ لیکن اس نفس پیر الہامی کے بعد کئی برس کو اب مجھ پر منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو سرچکے ہیں سو انہی کو اس سچ جسکے ہاتھوں سے یہ غلبہ ہو ہیوالا ہے وہ خود قادیانی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔

۸۔ سورہ مریم

سورہ ہریم ۱۔ یادکر یا انا نبشركُ بقاء ملامہ یحییٰ لم یحُلْ لہ من قبل سمیاء۔

یعنی یحییٰ سے پہلے مرنے کو ہی پیشل دس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے یحییٰ کہہ جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں بیہ فیصلہ دیگا گیا ہے کہ ادریس جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں ان کا نزول ہو گیا۔

۲ واذکر فی الکتاب ادریس انہ کان صدیقاً نبیاً ورفعاہ مکان علیا۔

یہاں رفعت درجہ مراد ہے نہ کہ حضرت ادریس آسمان پر اڑ بٹائے گئے۔ اور یہی یوحنا یا ایلیا ہے جس کا نزول یحییٰ نبی کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی طرح عیسیٰ کا نزول قادیانی کے تولد سے ہو گیا۔

۹۔ سورہ طہ

سورہ طہ منہا خلقناکم و فیہا نعیدکم و منہا نخرجکم تارۃ اخری

پس اس سے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس محال ہے کہ ادریس نبی آسمان لوہے میں

۱۰۔ سورہ انبیاء

سورہ انبیاء ۱۔ وذا النون اذ ذہب مغاضباً۔

یعنی خدا نے یونس نبی پر سیدھی نازل کی کہ فلاں تاریخ میں عذاب نازل کروں گا۔ سو اون لوگوں نے خدا کی طرف تصرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے ان کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت عذاب ڈال دیا تب یونس کہنے لگا کہ اب میں کتاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤں گا اور دوسری ہلی

اور اسی سنت اللہ کے موافق جو قوم لوہس نبی کر لئے وحید کی سیادین مختلف ہو گیا خود قادیانی حسب
کی پیشگوئی ہی داماد صریح کی نسبت خلاف ہو گئی اور اوس کی میسر نہ رہی۔

۲۔ و ما جعلنا للبشر من قبلك الخلد

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کیلئے زندہ نہیں رہا۔ گیارہ آیت حضرت
ادریس اور عیسیٰ اور ضر وغیرہ کی موت قطعی الدلالت ہے۔

۳۔ و حرام علی قریۃ اھلکنا انھم لا یرجعون۔

یعنی خدا قسم کرے کہتا ہے کہ جو مر جاوے پیروہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱۱۔ سورہ حج

سورہ حج ۱۔ و ما ارسلنا من قبلك من رسول و لا نبی الا اذا امنی الھى الشیطان فی امنیۃ فشیخ اللہ مابلیق

الشیطان ثم یحکم اللہ ایامہ۔

یعنی شیطان غی بھبی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سند میں تورات کا
ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت چارسو بی نے اوس کی فتح کی پیشگوئی کی اور وہ چھوٹے
لنگے بوجہ اس کے کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے
نہیں ہوتا۔ اور ان نمبروں نے دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا تھا۔

۱۲۔ سورہ مومنون

و انزلنا من السمو ماءً یقدیرنا سکناء فی الارض وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔

سورہ مومنون

ماء سے طہر اور قرآن ہے جو زمانہ غدیر میں آسمانوں پر اڑھایا گیا اور جو کجا بیل اتنا علی ذھاب
لقادرون کے حروف سے (سورہ ۱۲) متنبط ہے۔ لیکن دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک
مرد فاسی الاسل ہو گا جو قادیانی ہے۔

۱۳۔ سورہ نور

وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم۔

سورہ نور

وہ موعود جس کے زمانہ میں دین کی تکمیل ہوگی اور زمین میں خلیفۃ الدہریہ کا وہ سنتہ الہی کے مطابق قادیانی ہے جس کو خلیفۃ اللہ ہونیکا الہام ہی ہو چکا ہے۔

۱۴۔ سورہ فرقان

سورہ فرقان | وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق

اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پر ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اس کے جمیع لوازمات اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

۱۵۔ سورہ نمل

سورہ نمل | ۱۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الدعاء اذ ان کو اُمد پرین۔

نبی کریم مردوں کو سنا نہیں سکتا اور پر اُن کی حیات کو بھی۔ حالانکہ نبی کریم کا ارشاد ہے والذی نفسی بید کا ما انتم باسمع منهم ولكن لا یطیعون ان یحییوا۔ یعنی خدا کی قسم وہ سب سے زیادہ سنتے ہیں لیکن جواب دینے کی اُن میں طاقت نہیں۔

۲۔ واذ اقع العقول علیہم اخرجناہم دابة من الارض تکلمہم ان الناس کانی یا یاتنا لا یوقنون

یہاں دابة الارض سے مراد ایک مرد کمال ہے۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ہی دابة الارض ہوں

۱۶۔ سورہ زمر

سورہ زمر | اللہ یق فی الہ نفس حیی و متا والتی لم تمت فی مناجراتہا

یہاں ہی توفی کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

۱۷۔ سورہ زمر

سورہ زمر | وانه لعلم الساعة فلا تمترن بها

یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت بنیں بلکہ قرآن کریم مراد ہے۔

۱۸۔ سورہ دخان

سورہ دخان | ۱۔ فارتقب یوم تاتئ السماء دخان یبین بغشی الناس۔

یہاں دُعا کی حقیقی مُراد نہیں بلکہ دُعا کی فطرت و تائیدی برکت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو چھپا
لیا ہے اور قادیانی اوس کے متور کر نیکی کے لئے آیا ہے۔

۲- لا یذوقون فیہا الموت الا الموتۃ الاولیٰ

موت اولیٰ کے سوا کوئی دوسری موت نہیں آسکتی۔ لہذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مُردہ
جبر بعد موت حیات میں داخل ہو گیا ہے بھلا حیات کو چھوڑ کر پھر قیامتِ غفری میں کیوں آنے لگا؟

۱۹- سورہ حدید

سورہ حدید مبشر ابی رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔

آئیوا لا احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ یہی قادیانی ہے۔

۲۰- سورہ قمر

سورہ قمر انا ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم بما ارسلنا الی ذرّیۃ من رسول۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ کے مشیل ہیں لیکن
قادیانی جو عیسائی کا بلکہ جمیع انبیاء کا مشیل ہے وہ اتنے ہی فاصلہ سے حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد
آیا جتنے فاصلے سے موسیٰ کے بعد عیسائی نبی اللہ آیا۔

۲۱- سورہ زلزال

سورہ زلزال اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَہَا وَخَرَجَتْ الْأَرْضُ لَهَا نَاقٌ لِّهَا وَقَالَ الرَّسُولُ أَلَا عِلَاقٌ۔

محدث اخبار ہا۔ بان تہا ب اوجی لہا۔ یو مٹن لیلیدر لئاس اشتاتا لیروا عما ام فمن لعل مشق
ذرة خیرایہ ومن لعل مشقال ذرة شرایہ۔

اس سورہ کی تفسیر قادیانی صاحب اس طرح لکھتے ہیں کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر نبی کے
نزول کے وقت ایک لیلۃ القدر ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتاب جو اوس کو دی گئی ہے
آسمان سے نازل ہوتی ہے اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ لیکن سب سے بڑی لیلۃ القدر
وہ ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی جو حقیقت اسی لیلۃ القدر کا دامن آنحضرت

کے زمانہ سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور جو کچھ انسانوں میں دلی اور دماغی قوی کی جنبش
 آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ لیلۃ القدر کی تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں آنحضرت
 کا کوئی نائب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو بہتر ملکین ایک بڑی تیزی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سو
 درحقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے یعنی جب آخری زمانہ میں خدا
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم نشان صلیح آئیگا اور فرشتے نازل ہوں گے تو اوس کا پہنٹان
 ہے کہ زمین جہاں تک اوس کا بلانا ممکن ہے ہوائی جائیگی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں
 کی غایت درجہ جنبش دی جائیگی اور خیالات عقلی اور فکری اور سمعی اور بصری پورے پورے
 جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجہوں کو باہر نکال دیگی یعنی انسانوں
 کے دل اپنی تمام استعدادات مخفیہ کو منصفیہ طور پر بین لائیگی اور جو کچھ اون کے اندر علوم و فنون
 کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ عمدہ عمدہ دلی و دماغی طاقتیں و لیاقتیں اون میں مخفی ہیں سب
 کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری پھوڑ لکھل آئیگا۔ اور جو ملکات انسان کے
 اندر ہیں یا جو جذبات اون کی فطرت میں موجود ہیں وہ تمام کمن قوت سے خیر فعل میں آجائیں گے
 اور تمام دفائن و خرائن علوم مخفیہ پر انسان فتحیاب ہو جائیگا اور فرشتے جو اوس لیلۃ القدر
 میں موصول کیسا تہہ آسمان سے اتریں گے ہر ایک شخص پر اوس کی استعداد کے موافق خارق
 عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود
 ہیں وہ اون فرشتوں کی تحریک سے ذہنی عقلوں اور معاشرت کی تدبیروں میں وہ ید مضیا
 دکھائیں گے کہ ایک مرد عارف متحیر ہو کر اپنے دل میں کہیگا کہ عقلی اور فکری طاقتیں اون لوگوں
 کو کہاں سے ملیں تب اوس روزہر ایک استعداد انسانی بزبان حال باتیں کریگی کہ یہ اعلیٰ
 درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک
 استعداد پر عجب اوس کی حالت کے اندر ہی ہے یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے دل
 و دماغ کلام کر رہے ہیں۔ یہ اون کی طرف سے نہیں بلکہ ایک غیبی تحریک ہے کہ اون سے یہ کام کر رہی ہے

یہ تہ قادیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہم نے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سب سے بڑی تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ ان کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اس لئے ضرور نہیں کہ یہ ان ہی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو تاویلات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں ان کا جواب ان کے طور کے مطابق ہم انگریزی مقولہ سے دیتے ہیں جو کہا گیا ہے کہ ”شیطان ہی بائبل ہی سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے۔“ والسلام۔

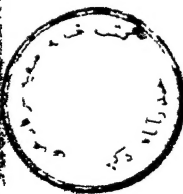
محمد حیدر اللہ خان مڑانی نقشبندی مجددی

میں نے متفرق مقامات اس کتاب کے جواب دیئے ہیں جس سے یقین کرتا ہوں کہ اہل انصاف کے دیکھیں گے مذہب قادیانی ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائیگا۔ حق تعالیٰ اس کے مصدق ادا م اللہ فیضہ کو جزا سے خیر دارین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد انوار اللہ استاد

حضور پور ہنزہ ٹائیس نظام الملک آصف جاہ بہادر والی ریاست حیدرآباد دکن۔

خانہ نمبر ۱۱۳۰



۱۱۳۰

کتابت محمد حسن عفی عنہ

۱۶ - ۳ - ۱۹۰۱

صحت نامہ کتابۃ الدانی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱	والسلام	والسلام	۱۹	۲۰	رازم ہے	رازم ہے
۲	۲	فطر قی	فطر قی	۲۱	۲۲	عن	عن
۳	۳	نقابہ	نقابہ	۲۳	۲۴	سبیل	سبیل
۴	۴	بنسی	بنسی	۲۵	۲۶	فان الامام	فان الامام
۵	۵	مشرتون	مشرتون	۲۷	۲۸	ایما	ایما
۶	۶	وجود سے ان کے	وجود سے ان کے	۲۹	۳۰	بقول قادیانی	بقول قادیانی
۷	۷	یہ ہے درختے	یہ ہے درختے	۳۱	۳۲	یہہ شمر یعنی سے	یہہ شمر یعنی سے
۸	۸	ایکار	ایکار	۳۳	۳۴	کو نیچے خالق سے	کو نیچے خالق سے
۹	۹	فقیر	فقیر	۳۵	۳۶	ہندو فرقہ میں تو	ہندو فرقہ میں تو
۱۰	۱۰	یکدیگر	یکدیگر	۳۷	۳۸	ان ائمہ عین الشریعت	ان ائمہ عین الشریعت
۱۱	۱۱	سان سے اللہ	سان سے اللہ	۳۹	۴۰	ابا حنیفہ	ابا حنیفہ
۱۲	۱۲	الدولۃ	الدولۃ	۴۱	۴۲	لبی	لبی
۱۳	۱۳	صحیہ ہے	صحیہ ہے	۴۳	۴۴	کے سب سے آخر	کے سب سے آخر
۱۴	۱۴	ان ائمہ عین الشریعت	ان ائمہ عین الشریعت	۴۵	۴۶	قطعہ	قطعہ
۱۵	۱۵	ابا حنیفہ	ابا حنیفہ	۴۷	۴۸	صنہ	صنہ
۱۶	۱۶	لبی	لبی	۴۹	۵۰	ایما	ایما
۱۷	۱۷	کے سب سے آخر	کے سب سے آخر	۵۱	۵۲	جلالیت	جلالیت
۱۸	۱۸	قطعہ	قطعہ	۵۳	۵۴	جلالت	جلالت
۱۹	۱۹	صنہ	صنہ	۵۵	۵۶	ایما	ایما
۲۰	۲۰	ایما	ایما	۵۷	۵۸	جلالت	جلالت
۲۱	۲۱	جلالت	جلالت	۵۹	۶۰	جلالت	جلالت
۲۲	۲۲	جلالت	جلالت	۶۱	۶۲	جلالت	جلالت
۲۳	۲۳	جلالت	جلالت	۶۳	۶۴	جلالت	جلالت
۲۴	۲۴	جلالت	جلالت	۶۵	۶۶	جلالت	جلالت
۲۵	۲۵	جلالت	جلالت	۶۷	۶۸	جلالت	جلالت
۲۶	۲۶	جلالت	جلالت	۶۹	۷۰	جلالت	جلالت
۲۷	۲۷	جلالت	جلالت	۷۱	۷۲	جلالت	جلالت
۲۸	۲۸	جلالت	جلالت	۷۳	۷۴	جلالت	جلالت
۲۹	۲۹	جلالت	جلالت	۷۵	۷۶	جلالت	جلالت
۳۰	۳۰	جلالت	جلالت	۷۷	۷۸	جلالت	جلالت
۳۱	۳۱	جلالت	جلالت	۷۹	۸۰	جلالت	جلالت
۳۲	۳۲	جلالت	جلالت	۸۱	۸۲	جلالت	جلالت
۳۳	۳۳	جلالت	جلالت	۸۳	۸۴	جلالت	جلالت
۳۴	۳۴	جلالت	جلالت	۸۵	۸۶	جلالت	جلالت
۳۵	۳۵	جلالت	جلالت	۸۷	۸۸	جلالت	جلالت
۳۶	۳۶	جلالت	جلالت	۸۹	۹۰	جلالت	جلالت
۳۷	۳۷	جلالت	جلالت	۹۱	۹۲	جلالت	جلالت
۳۸	۳۸	جلالت	جلالت	۹۳	۹۴	جلالت	جلالت
۳۹	۳۹	جلالت	جلالت	۹۵	۹۶	جلالت	جلالت
۴۰	۴۰	جلالت	جلالت	۹۷	۹۸	جلالت	جلالت
۴۱	۴۱	جلالت	جلالت	۹۹	۱۰۰	جلالت	جلالت

صفحہ	صفحہ	خط	صحیح	خط	صحیح
۴۳	۸	ذیبا قب	ذیبا قب	۱۵۲	۱۹
۴۰	۴	حجائی	حجائی	۱۵۵	۱۹
۵۲	۱	صراحت	صراحت	۱۵۶	۵
۴۴	۵	اربابا	رآ ہ		
۴۵	۱۸	رواہ	اراہ		
۴۶	۴	حدیث	حدیث قولی	۱۴۴	۱۳
۴۷	۱۵	افی	فی	۱۸۶	۲
۸۸	۱۹	ما یعلم	بالعلم	۴	۴
۹۱	۸	جسد	جدر	۱۳	۴
۹۵	۴	تحلل	تحلل	۴	۴
۹۶	۱۸	لصق	لصق	۱۹۰	۸
۹۷	۹	مررت موسیٰ	مررت بموسیٰ	۱۹۱	۱۳
۱۰۰	۱۵	دارتہ - انتہی	دارتہ نکلت و الفایہ لہ رد بمؤاۃ الہا لکن تفسیر اسماء آ۵ - انتہی	۱۹۲	۱۳
۱۰۱	۱۰	یقول	یقوی	۱۹۹	۱۰
۱۱۳	۱۹	ثم یدالہ الذکورۃ بالحق	ثم یدالہ الذکورۃ فیکون فیہ	۲۳۱	۲
۱۲۲	۱۶	فحکم	فحکمہ	۲۴۲	۱۷
۱۳۳	۳	اس میں جو	اس میں ہے جو	۲۴۳	۱۸
۱۳۵	۱	اور اس	اور اسی	۲۴۴	۹
۱۳۶	۸	بعثہ	نعتہ	۲۴۷	۱۲
۱۳۷	۱۱	الاسرار	الاسراء	۲۴۸	۱۳
۱۳۸	۱۶	منہا	منہا	۲۵۲	۷
۱۳۹	۱۱	کہ سواطن	کہ کب سواطن	۲۵۳	۲۲
۱۴۰	۹	کشمی	کشمی	۲۷۶	۱
۱۴۵	۱۷	قول اختیار میں	قول اتحاد میں	۲۷۷	۱۱
۱۴۷	۱۵	ابن فرم	ابن فرم	۲۸۰	۱۶
۱۴۸	۲۰	میں کہ	میں کہ	۲۹۶	۱۱
۱۵۳	۶	اور میں اس کے	اور میں اس کے		